

غزوة بدر سيد قطب

لما لا اله الا الله محمد رسول الله

أحمد عبد العزيز

الغزوات

في ظلال القرآن



اعداد جمال ماضي



الغزوات
في ظلال القرآن

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .

دار الدعوة - للطبع والنشر والتوزيع

١ ش منشأ - محرم بك - اسكندرية ت : ٢١٧٨٨

الغزوات
في ظلال القرآن

سيد قطب

غزوة بدر

إعداد

محمد ماعني

دار الدعوة

للطباعة والنشر والتوزيع

شارع مشاء - محرم بك - القاهرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الشهداء

إلى الشهداء

- * الذين اشتاقوا إلى الجنة فسلكوا طريقها .
 - * الذين أسرعوا حين الجهاد فشهدوا المعارك والغزوات .
 - * الذين واجهوا الجبابرة والطغاة وقالوا كلمة حق عند سلطان جائر .
 - * الذين هم رائدهم القرآن وحياتهم في ضلاله .
 - * إلى الشهداء عامة وشهيد القرآن خاصة .
- الفقير إلى ربه
جمال ماضي

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم
ومن والاه

تمهيد :

* إن السر العجيب ليس في بريق الكلمات وموسيقى العبارات ،
إنما هو كامن في قوة الإيمان ! ، إنه في ذلك التصميم الحاسم
على تحويل الكلمة المكتوبة إلى حركة حية والمعنى المفهوم إلى
واقع ملموس .

* إن أفكارنا وكلماتنا تظل جثثا هامدة حتى إذا متنا في سبيلها أو
غذيناها بالدماء انتفضت حية وعاشت بين الأحياء .

* فإلى الذين يجلسون إلى مكاتبهم يكتبون قرائنهم لينتقوا اللفظ
الأنيق ، وينسقوا العبارة الرنانة ويلفقوا الأنحيلة البراقة ، إلى
هؤلاء أتوجه بالنصيحة :

* «وفروا عليكم هذا العناء فإن ومضة الروح وإشراق القلب
بالتار المقدسة ... نار الإيمان بالفكرة (هو وحده سبب الحياة)
حياة الكلمات ... وحياة العبارات ...»

تلك كلمات لشهيد القرآن ... سيد قطب ، وهي أصدق

وأنبل... وأدق وأوفى كلمات كتبها واستشهد في سبيلها لتعيش
ورواها بدمه لتحيا...» (١) .

ونسوق من المعالم ما كتبه الشهيد عن نفسه قائلاً :

«إن الذى يكتب هذا الكلام إنسان عاش يقرأ أربعين
سنة كاملة كان عمله الأول فيها هو القراءة والاطلاع فى
معظم حقول المعرفة الإنسانية ، ما هو من تخصصه وما
هو من هواياته ، ثم عاد إلى مصادر عقيدته وتصوره
فإذا هو يجد كل ما قرأه ضئيلاً إلى جانب ذلك الرصيد
الضخم — وما كان يمكن أن يكون إلا كذلك — وما
هو بنادم على ما قضى فيه أربعين سنة من عمره . فإنما
عرف الجاهلية على حقيقتها ، وعلى انحرافها ، وعلى
ضآلتها ، وعلى قزامتها ، وعلى جمعتها وانتفاشها ،
وعلى غرورها وادعائها كذلك !!! وعلم علم اليقين أنه
لا يمكن أن يجمع المسلم بين هذين المصدرين فى التلقى ...
ومع ذلك فليس الذى سبق فى هذه الفقرة رأياً لى أبدية
إن الأمر أكبر من أن يفنى فيه بالرأى ... إنه أثقل فى

(١) ذين الدين الركابى مقدمة : معركتنا مع اليهود ط دار الايمان بيروت سنة

ميزان الله من أن يعتمد المسلم فيه على رأيه ، إنما هو قول
الله سبحانه وتعالى ، وقول نبيه — صلى الله عليه وسلم —
نحكمه في هذا الشأن ، ونرجع فيه إلى الله والرسول ، كما
يرجع الذين آمنوا إلى الله والرسول فيما يختلفون فيه) .

١ — حياته وعصره

استقبله الوجود طفلاً في قرية موشا من محافظة أسيوط في مصر
سنة ١٩٠٦ م ، سليل أسرة كريمة ، وما إن أتم العاشرة من عمره
إلا وقد أكمل حفظ القرآن الكريم ... وتدرج في مراحل التعليم حتى
تخرج من دار العلوم ... دار الحكمة والأدب .

وإن أهم ما في حياة سيد قطب تطوره مع الفكرة إلى
أن أصبح يصوغ للحركة فقه سيرها ومعالم طريقها وأنه دفع حياته
في سبيلها فعاش الفقه وبقيت المعالم ، ونقسم ذلك إلى أربعة مراحل :

المرحلة الأولى :

تلميذ العقاد ونبوءة الامام الشهيد :

تحت عنوان : «بصيرة نافذة ورأى ملهم : حول سيد قطب»

كتب الاستاذ محمود عبد الحليم : (١)

(١) الاخوان المسلمون : أحداث صنعت التاريخ ج ١ ص ١٩٠ ، ١٩١ .

«وكان من تلامذة العقاد في ذلك الوقت شاب أديب درعنى اسمه «سيد قطب» ولم يكن سيد قطب مجرد تلميذ للعقاد بل كان أقرب تلامذته إليه وألصقهم به وأشدّهم تشييعاً لأدبه وفكره واتجاهاته حتى إن مجلة الرسالة بعد أن لقي الراجعى ربه ظلت فاتحة صفحاتها للكتابة عن الراجعى ردحا من الزمن فكان أشدّ الكتاب تهجماً على الراجعى وإشادة بالعقاد هو سيد قطب» .

وما زال متأثراً بالبدعة الغربية حتى ظهر ذلك فى مقال :

«وقد قرأت فى ذلك الوقت فى جريدة الأهرام . مقالا لسيد قطب يدعو فيه دعوة صريحة إلى العرى التام وأن يعيش الناس عرايا كما ولدتهم أمهاتهم — وكانت هذه البدعة قد انتشرت فى بعض بلاد أوروبا» .

قد أثار المقال الأستاذ محمود عبد الحليم فأعد رداً وعرضه على الإمام الشهيد حسن البنا الذى أثناه عن نشره حتى لا يلفت الأنظار للمقال ولا يجعل كاتبه يتعصب لرأيه وقال عن سيد قطب :

«هذا الكاتب شاب وترك الفرصة أمامه للرجوع إلى الحق خير من احراجة ... وما يدريك لعل هذا الشاب يفيق من غفلته ... وينبىء إلى الصواب . ويكون ممن تنفع الدعوة بجهوده فى يوم من الأيام»

فكان أحد العمرين ، وتحققت هذه النبوءة وإن لم تكن في حياة
الامام الشهيد ، وكان حقاً «بصيرة نافذة ورأى ملهم» ليست لما
كان من شأن سيد قطب في الدعوة . ، بل لخصائص قد توفرت فيه
منذ اقباله على البحث في دار العلوم . يقول استاذ محمد مهدي علام
استاذ التربية بدار العلوم سنة ١٩٣٢ م :

«إن في دار العلوم اليوم نهضة علمية أدبية يحمل لواءها نفر من
أبنائها ... أعد سيد قطب في طليعتهم»
ويقول أيضاً :

«يعجبني جرأته الحازمة التي لم تسفه لتصبح تهوراً ولم تدل
فتغدو جبناً ، وإن هذه الجرأة الرشيدة التي دعت إلى الاستقلال هي
التي تجعله أحب إلى قلوبنا . وقصارى القراء أن أقول لهم :
«اننى أعد سيد قطب مفخرة من مفاخر دار العلوم» (١)

المرحلة الثانية :

سيد قطب صديق الحركة الإسلامية

ويذهب سيد قطب في بعثة إلى أمريكا لنيل درجة الماجستير

(١) محمد مهدي علام - ٢٨ فبراير سنة ١٩٣٢ م - مهمة الشاعر في الحياة .

فيجد هناك احتفالا مهيبا وعندما يسأل عن سر هذه الفرحة الغامرة يقال له : مات حسن البنا ... وهناك تنكشف الحقائق أمام ناظره فيرى حقيقة الزيف الغربى وخصومته الحاقدة للاسلام وخرصات الجهاد الصحيح . فعاد من هناك وقد رسم لنفسه طريقها وصمم على نهج سرعان ما ظهرت بوادره فى كتابه أمريكا التى رأيت (١) . ومن ثم يعمق دراساته ومطالعاته الاسلامية ، فى هذه المرحلة جرد قلمه مهاجماً تصرفات الملك السابق فاروق وأصدر العذالة الاجتماعية فى غير ما خوف ولا تردد. وفى أول يناير سنة ١٩٥٢ كتب تحت عنوان «رأى الاخوان ورأى الاسلام» فى جريدة المصرى مطالبا بالموقف الصريح الواضح للاخوان على لسان المرشد العام لتقطع ألسنة الحاقدين والأعداء ، فكتب من باب العاطفة والصدقة قائلا :

«ولكن هناك كلمة صريحة يجب أن يقال للاخوان المسلمين وأحسبني أقدر الناس على أن أقولها لهم بحكم ما بينى وبينهم من صداقة وثقة وتعاون» (٢) .

(١) شعراء الدعوة الاسلامية - الجزء الرابع ص ٢٧
(٢) الإخوان المسلمون أحداث صنعت التاريخ - ج ٢ ص ٤٨٦ ط دار الدعوة اسكندرية .

وبالفعل يرى الاستاذ المرشد حسن الهضيبي أن يقول الكلمة
الفاصلة في مقال نشر بالمصري تحت عنوان :

(الايخوان ... الاخوان) (١)

المرحلة الثالثة : من الصداقة إلى التصديق :

ثم يخلص قلمه لدعوة الحق ... وتتحول صداقته للحركة
الاسلامية إلى تصديق ... ويتولى رئاسة قسم نشر الدعوة ... ولما
صدرت مجلة «الايخوان المسلمون» في أوائل الخمسينات كان رئيسا
لتحريرها فحارب في كل جهات الظلم في عزم وحزم وإقدام .
وكمصير كل الدعاة يواجه سيد قطب الطغاة ... لمؤلفاته التي
لاقت إقبال الجماهير عليها وخاصة التحية المثقفة ... فقد كان شهيدا
كراما جريئا في الحق ومن أجل الحق ... عرض عليه منصب كبير
في العراق بعد أن أفرج عنه سنة ١٩٦٤ ، ولكنه رفضه كما رفض
من قبل ترشيحه في وزارة محمد نجيب (٢) ... رفض أن يترك
الميدان نجاة بنفسه بل ظل يدافع عن دينه ويشد الناس إليه حتى

(١) نفس المصدر ج ٢ ص ٤٨٧ .

(٢) كيف يفكر الاخوان المسلمون - أحمد محمد شاموق - دار الجيل -
بيروت ط سنة ١٩٨١ م .

اعتقلوه سنة ١٩٦٥ م ، وكانت المهزلة التي نصب لها الدجوى ...
وكان حكم الاعدام (١) .

وفي هذه المرحلة رسم الشهيد للدعوة الاسلامية منهاجها ومعالم
سيرها التي تتلخص في رأيه (كما أوضحه الامام أبو الحسن الندوى)
بقوله (٢) :

«وتحدث الاستاذ سيد قطب في تفصيل ووضوح ، ويتلخص
رأيه في أن المرحلة الأولى تربية الانسان نفسه واعدادها للدعوة
الاسلامية ثم دعوته لغيره وتربيته له حتى تتكون الجماعة الاسلامية
الصحيحة ، ورأيه أن الجماعة لا بد أن تتكون من أفراد صالحين كما
كان في العصر الأول»

ويظهر تصديقه في صراحته وذلك حين أثنى عليه الحاضرون
وقالوا له :

«إن الكتب العظيمة التي ألفها لا تصدر إلا عن قلب مؤمن
وعقيدة متينة وخلق مستقيم» .

(٢) مجلة الدعوة - العدد الرابع السنة ٢٥ سنة ١٩٧٦ م ص ٤١ .
(٣) مذكرات سائح في الشرق العربي - أبو الحسن الندوى - مؤسسة الرسالة
ط ١٩٧٥ م ص ١٨٨ .

فقال : «أنا لا أعتقد أنى استحق هذا الشناء والأمل ، وليس صدور الكتب دليلا على أن المؤلف اجتاز المراحل الأولى فى التربية الاسلامية وإعداد النفس ، وأنا أعرف معركة قائمة بين بيئتى وما أنا فيه من راحة ورنحاء وفرص وبين ما يطلبه الايمان والجهاد من المضحية والايتار والزهد والقوة الروحية ، وأعرف أن المرحلة النهائية لاتزال بعيدة وإن الميزان ما ذكره القرآن : «قل إن كان أبائكم وأبنائكم وإخوانكم» الآية التوبة ٢٣ ...

فلا أريد أن أنخدع نفسى ولا غيرى »

يقول الامام أبو الحسن الندوى معلقاً على قول سيد قطب :
«وقد أعجبتنى هذه الصراحة جدا وأصبحت أنجل الاستاذ سيد

قطب وأحبه أكثر من ذى قبل» (١)

وفى هذه المرحلة كذلك تحدت ملامح فكر الشهيد المتميزة
والتي أوصلها الاستاذ يوسف العظم إلى عشرين خصيصة منها :
(الغزارة والشمول والايمان بالفكرة والعمق والمستقبلية والتفريق
بين الاسلام والكهنوت والدعوة إلى استئناف الحياة الاسلامية ،

(١) مذكرات صالح فى الشرق العربى - ص ١٨٩ .

وكشف الحضارة المادية والاشراق والعدوثة والقوة والتحدى ،
والتفرد وسعة الأفق وبعده النظر ... (١) .

المرحلة الرابعة : من التصديق إلى الاستشهاد

* كان من الناس من يهتف به دوما :

«يا سيد ... لا تفجعنا في نفسك !! فالاسلام يريدك حيا ...

لأن الدعاة الأيقاظ نادرة في هذا العصر ...»

ولكن ... على قدر أهل العزم تأتي العزائم ... فكان مع الشهادة
على موعد (٢) .

* وفي داخل محكمة الدجوى يتبادل الابتسامات مع محاميه

شوكت التونى الذى يقول :

«رأيت فيه جسدا لو حط عليه طائر — كما قيل — لهدمه وحطمه

ولم استطع أن أجده كلمة أقولها إلا «شد حيلك» فرد على : كما عهدتني (٣)

* لقد تكلم الشهيد فى المحكمة رغم مرضه وسنه إلا أنه قال للدجوى

ما يعتقد... تكلم عن التعذيب الوحشى الذى تعرض له الأخوان (٤)...

(١) كتاب (رائد الفكر الاسلامى المعاصر : الشهيد سيد قطب) للاستاذ يوسف
العظم .

(٢) زين الدين الركابى — معركتنا مع اليهود ط دار الايمان بيروت .

(٣) محاكمات الدجوى — شوكت التونى ص ٢٨٥ .

(٤) انظر ما نشر أخيرا فى جريدة (المسلمون) العدد الثانى

الكتاب مائل للطبع : الى آخر ما خطه سيد قطب بيده عن التعذيب

فكان رد الفعل في القاعة نظرات التشفي وقهقهات السخرية من القاضى والجلادين والهتافين ... وكان يعرف مصيره ... لقد سنحت فرصة لأحد المتهمين في داخل السجن ... فتحدث مع الشهيد يقول «قلت له : ماذا تنتظر ؟

فقال الرجل لى بابتسامة واثقة نايعة من صلب هادىء مطمئن :

«انتظر الوفود على ربي» (١).

* ولما خرج من محكمة الدجوى بعد أن أصدروا حكمهم عليه ، سأله أحدهم في الخارج عن الحكم فأجابه هاشا باشا ... إنها الشهادة (٢) وهى التى دندن دوما من أجلها :

أخى ان نمت نلىق أجابنا	فجنات ربي اعدت لنا
وأطيارها رفرفت حولنا	فطوبى لنا فى ديار الخلود
فإن أنا مت فى شىء	وأنت ستمضى لنصر مجيد
لقد أخذوك على إثرنا	وفوج على اثر فوج جديد

* وأعدفوه ... ليقضوا على فكره ... فمضى إلى ربه ... وبقي فكره ... وأخذت الأجيال تردد ما رده الشهيد من أعماقه :

ستزول فى الشمس الحديعة والضباب
وسترعوى عن ركبتنا هذى الذئاب

(١) أحمد رائف - صفحات من تاريخ الإخوان ص ٢٠٧ ، ص ٢١٥ .

(٢) مجلة الدعوة العدد الرابع ص ٤١ ط ١٩٧٦ م .

وسيسقط الهبل الجديد وذو العقاب

وسيهلك الطاغوت في شر المآب

* مشى الشهيد إلى أداة الموت ... وهو يتسم ... فصنعت هذه

الابتسامة أجيالا فريدة تتطلع إلى رفقته ... فإزالت ابتسامته حاضرة

في وجدان رفاقه تجدد أملا وتصنع مجداً وتحى جيلا ...

يا شهيدا رفع الله به جبهة الحق على طول المدى

سوف تبقى في الحنايا علما هاديا للركب رمزا للفدا

ما نسينا أنت قد علمتنا بسمة المؤمن في وجه الردى

وتحقق ما عبر الشهيد عنه :

«حين أفنى في سبيل الله ... تحيا كلماتي» فهنىء بالشهادة في

سبيل الله ... وخلدت كلماته على مر الأيام والدهور ...

٢ - منهجه في ظلال القرآن :

* «لقد حدد سيد قطب منهجه في التفسير وخطته في التأليف فقد

كفانا - بل زاد عن الحاجة - ما ذخرت به كتب التفاسير المعروفة

من الاغراق في البحوث اللغوية والفقهية والكلامية والفلسفية وما إلى

ذلك كله بسبيل مع التفريط في بيان ما اشتمل عليه هذا الكتاب

المعجز من نظم اقتصادية واجتماعية وسياسية لا نكاد نجد في تلك

المؤلفات — على قيمتها وجلالها — محاولة لبيانها مع شدة الحاجة إليها» (١) .

* فما الذى جددته من منهج وخطة وكفى به الأمة وبراء على غير النحو الذى ألفناه ؟!

يقول الشهيد فى مقدمة الجزء الأول مجيباً على هذا التساؤل :
«قد يرى فريق من قراء هذا الظلال أنها لون من

تفسير القرآن وقد يرى فريق آخر أنها عرض للمبادئ العامة للإسلام كما جاء بها القرآن ، وقد يرى فريق ثالث أنها محاولة لشرح ذلك الدستور الإلهى فى الحياة والمجتمع ، أما أنا فلم اتعمد شيئاً من هذا كله ، وما جاوزت أن أسجل خواطرى وأنا أنحيا فى تلك الظلال .
كل ما حاولته ألا أغرق نفسى فى بحوث لغوية أو كلامية أو فقهية ، تحجب القرآن عن روحى وتنجب روحى عن القرآن . وما استطردت إلى غير ما يوحىيه

(١) الدكتور محمد يوسف موسى الاستاذ بجامعة القاهرة — العدد الأول من المجلد ٢٥ من مجلة الأزهر ١٣٧٣ هـ .

النص القرآني ذاته من خاطرة روحية أو اجتماعية أو إنسانية ، وما أحفل القرآن بهذه الإيحاءات ! ، كذلك حاولت أن أعبر عما خالج نفسي من احساس بالجمال الفني العجيب في هذا الكتاب المعجز ، ومن شعور بالتناسق في التعبير والتصوير ، ولذلك فإنك تشعر في كل كلمة من كلماته بالحياة والحركة تتفجر من خلال العبارات ، وهو حين يعرض الحقيقة يتذوقها ويتمثلها ثم يصوغها بعبارته الرشيقة وبيانه الجميل الذي يدخل القلوب دونما عناء أو كلال (١) .

٣ - منهجه في عرض الغزوات

أولاً : روح الغزوات عند سيد قطب

انفرد سيد قطب بمنهج خاص استقاه من القرآن الكريم ومن حقيقة النص القرآني في عرضه للغزوات فاتخذ من نهج القرآن منهجه وأسلوبه وهو ما نطلق عليه «روح الغزوات» والمتمثل في كل من العمق والحياة .

(١) أحمد حسن - فقه الدعوة - مؤسسة الرسالة ط ١٩٧٠ م .

فلم يعمد إلى العرض التسجيلي في صورة أحداث وأشخاص ،
ورواية وإنما غاص وتعمق فيما وراء الحدث أو الحركة الفردية حتى
أقصى الحدود ، دون كلل أو ملل وهو ما نعينه بالعمق .

أما الحيوية فقد نقل إلينا الغزوات بروحه ومشاعره وأحاسيسه
فإذا بها حية نابضة بالنماء والحيوية ... حتى كأنك تعيش في أجوائها
وتتحرك مع أشخاصها — فتفرح لفرحهم وتخزن لحزنهم — عيشا
يلائم كل وتر من أوتار أحاسيسك وكل نبضة من نبضات قلبك
وعروقلك (١) .

ولم تأت روح الغزوات المتشكلة في العمق والحيوية — بدعة
جديدة — في عرضه للغزوات ... وإنما تكشف ملامح هذه الروح
من خلال النص القرآني وطريقته وأسلوبه الإلهي ... فسار على هديه
وقد وضح الشهيد هذا المنهج بنفسه قائلا :

«إن النص القرآني لا يتتبع أحداث المعركة للرواية والعرض
ولكنه يتتبع دخائل النفوس وخوارج القلوب ويتخذ من الأحداث
مادة تنبيه وتنوير وتوجيه . وهو لا يعرض الحوادث عرضا تاريخيا

(١) محمد قطب — كتاب سيد قطب أو ثورة الفكر ط دار الحديث لبنان .

مسلسلا بقضد التسجيل ، انما هو يعرضها للعبرة والتربية واستخلاص
القيم الكامنة وراء الحوادث ، ورسم سمات النفوس ، وخلقجات
القلوب ، وتصوير الجو الذي صاحبها . والسنن الكونية التي تحكمها ،
والمبادئ الباقية التي تقررها . وبذلك تستحيل الحادثة محورا أو نقطة
ارتكاز لثروة ضخمة من المشاعر والسمات ، والنتائج والاستدلالات
يبدأ السياق منها ثم يستطرد حولها ، ثم يعود إليها ، ثم يجول في
أعماق الضمائر ، وفي أغوار الحياة ، ويكرر هذا مرة ، حتى ينتهي
برواية الحادث إلى نهايتها وقد ضم جناحيه على حقل من المعاني ،
والدلائل والقيم والمبادئ ، وينظر الانسان في رقعة المعركة ، وما
وقع منها — على سعته وتنوعه — ثم ينظر إلى رقعة التعقيب القرآني ،
وما تناوله من جوانب ، فإذا هذه الرقعة أوسع من تلك ، وأبقى على
الزمن ، وألصق بالقلوب ، وأعمق في النفوس ، وأقدر على تلبية
حاجات النفس البشرية ، وحاجات الجماعة الانسانية ، في كل
موقف تتعرض له في هذا المجال ... على تتابع الأجيال ... فهي
تتضمن الحقائق الباقية من وراء الأحداث الزائلة ، والمبادئ المطلقة
من وراء الحوادث المفردة ، والقيم الأصيلة من وراء الظواهر

المعارضة ، والرصيد الصالح للتزود بغض النظر عن اعتبارات الزمان والمكان ...» .

ووفق هذا المنهج الواضح الأصيل سار في عرضه للغزوات في خطوات محددة ، ويمكننا أن نجملها في ثلاث نقاط هامة :

أولاً : بدأ بعرضها من السيرة لتعيش الجوى الذى صاحبها واعتمد على مصادر السيرة الموثقة وأحوال السرد والوقائع والأحداث إلى مصادرها المعتمدة .

ثانياً : ومن هذه النقطة المحورية سار مع القرآن الكريم وطريقته في تناول الملابس المختلفة كما بينه سيد قطب في الفقرة السابقة فأجلى لنا زوح الغزوات .

ثالثاً : ثم التعقيب الفريد لتظل الغزوات بروحها حية في ضمير الأمة على تتابع الأجيال واختلاف الزمان والمكان . وتركها كما يقول :

«... لكل قلب يتفتح بالآيمان

في أى زمان وفى أى مكان ...»

ثانيا : واقعية الغزوات .

المقصود بالواقعية في عرض الغزوات أنه لم يخاطب بها الفلاسفة والحكماء والمصلحين فتأتي في صورة نظرية مثالية . وإنما عرض من خلالها الحقيقة الإسلامية الكاملة بشمولها و كليتها .. عرضها من خلال معركة واقعية وليست خيالا ، معركة يخوضها المجاهدون المؤمنون خلال عصور التاريخ المختلفة . ومن ثم جاءت الحركة بعد الفكرة والممارسة بعد المدارس ... فبين للأمة أن المعركة بين الاسلام وخصومه أو بين الحركة الاسلامية وأعدائها ... هي مستمرة ومتواصلة ... فاختار حقيقتين كبيرتين ونوه المجاهدين في كل عصر وأن إليهما ... ذلك وهو عرض الغزوات في صورة حركية من واقع متحرك ... والحقيقتان هما : حقيقة الأعداء ... وحقيقة الانتصار فكأنى بالأولى : يحدد للأجيال (من محاربون ؟) فتحدد طبيعة المعركة وخوضها والسير فيها .

وأما الثانية : فيها يبقى على الأجيال قوة المواصلة إن هم أصبحت لهم الغلبة والانتصار مما يضمن للأمة السير المتواصل لتحقيق الهدف والغاية .

١ — حقيقة الأعداء :

ونترك الشهيد بقلبه وشعوره يحدثنا فيقول :

«نرى أن أعداء الجماعة المسلمة لم يكونوا يحاربونها في الميدان بالسيف والرمح فحسب ، ولم يكونوا يؤلبون عليها الأعداء ليحاربوها بالسيف والرمح فحسب ... إنما كانوا يحاربونها :

أولا : في عقيدتها

كانوا يحاربونها باللسن والتشكيك ، ونثر الشبهات وتدبير المناورات .

ثم ينبه الأمة الإسلامية في عصره إلى ما يتحقق فيها : قائلا :
«ذلك أنهم كانوا يدركون — كما يدركون اليوم تماما — أن هذه الأمة لا تؤتي إلا من هذا المدخل» .

وهذه الحقيقة باقية لا تتغير عبر الأجيال فيخاطب الأجيال بعد أن نبه أمته :

«ومن هنا يبدو أن أعداء هذه الأمة هو الذي يلهاها عن عقيدتها الإيمانية ، ويخيد بها عن منهج الله وطريقه ، ويخدعها عن حقيقة أعدائها وحقيقة أهدافهم البعيدة» .

ومن خلال عرضه للغزوات أفصح وكشف النقاب عن

الأعداء وطريقتهم واختلافهم وأنواعهم وطبيعتهم في كل غزوة على حدة .

٢ — حقيقة الانتصار :

ويستقى الاستاذ هذه الحقيقة من أول انتصار للمسلمين في بدر حين نزلت الآيات منذ الوهلة الأولى .

«وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم»

ثم نجده مع كل غزوة ينوه لأسباب الانتصار وعدم تحققه أو الابتعاد عنه ... ليجدد للأجيال حالها ولما يبطيء عنها النصر ... فيقول في تفسير أول آيات الانتصار :

* حرص القرآن الكريم على تقرير هذه القاعدة في التصور الاسلامي ، وعلى تنقيتها من كل شائبة ، وعلى تنمية الأسباب الظاهرة والوسائل والأدوات على أن تكون هي الفاعلة ... لتبقى الصلة المباشرة بين العبد وربّه .. بين قلب مؤمن وقدر الله .. بلا حواجز ولا عوائق ولا وسائل ولا وسائط .. كما هي في عالم الحقيقة ثم نراه وكأنه يودع هذه الحقيقة في قلوب الأجيال بوصية عزيزة :

«عرفوا أن الله هو الفاعل — وحده — وعرفوا كذلك أنهم

مأمورون من قبل الله باتخاذ الوسائل والأسباب وبذل الجهد، والوفاء بالتكاليف فاستيقنوا الحقيقة ، وأطاعوا الأمر ، في توازن شعورى وحركى عجيب» .

وبعد أن يرسم هذه الحقيقة يسير معها في الغزوات كما قلنا كلا على حده وقد أجمل ذلك بقوله :

«ولكن هذا (أى وضوح هذه الحقيقة) إنما جاء .

• مع الزمن .

• مع الأحداث .

• ومع التربية بالأحداث .

• والتربية بالتعقيب على الأحداث ...»

وهذا ما نراه واضحا ونحن نقرأ الغزوات بإذن الله تعالى .

... وأخيرا .

• لقد جاءت هذه الغزوات لتقرر في أذهان المجاهدين إلى يوم الدين حقائق ضخمة عاشها الأوائل وتحركوا بها ، وهى حقائق نافعة لنا ونحن في طريقنا إلى استئناف حياة اسلامية بعون الله .

• كما جاءت هذه الغزوات حية من وراء الأسباب والأحداث والأشخاص والحركات ... بتصور اسلامى شامل كامل ... يستقر

فى النفس من وراء الأحداث والتعقيب المنير عليها من الداعية الفذ
صاحب الظلال الشهيد سيد قطب ...

« ويسر دار الدعوة أن تهدى هذه الحقائق للعالم الاسلامى وهى
مبتهجة بكمال التصور ... وجلال الفهم ... نفع الله بها وأثاب
صاحبها الجنة ...

جمال ماضى

الاسكندرية فى ٢٧/١/١٩٨٥ م

دار الدعوة—بالاسكندرية

بين يدي الغزوة

١ - مفهوم الجهاد في الاسلام .

٢ - لماذا كان الجهاد ؟

٣ - ما قبل بدر .

«سرية عبد الله بن جحش» .

أولاً : مفهوم الجهاد في الاسلام :

غزوة بدر الكبرى

غزوة بدر — بملايساتها وبما ترتب عليها في تاريخ الحركة الإسلامية وفي التاريخ البشري جملة — تقوم معلماً ضخماً في طريق تلك الحركة وفي طريق هذا التاريخ .

وقد سمي الله — سبحانه — يومها «يوم الفرقان يوم التقى الجمعان» كما أنه جعلها مفرق الطريق بين الناس في الآخرة كذلك لا في هذه الأرض وحدها ؛ ولا في التاريخ البشري على هذه الأرض في الحياة الدنيا وحدها . فقال سبحانه : «هذان خصمان اختصموا في ربهم : فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار ، يصب من فوق رؤوسهم الحميم ، يصهر به ما في بطونهم والجلود . ولهم مقامع من حديد . كلما أرادوا أن يخرجوا منها — من غم — أعيدوا فيها ، وذوقوا عذاب الحريق .. إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤاً ، ولباسهم فيها حرير . وهدوا إلى الطيب من القول وهدوا إلى صراط الحميد ..» (الحج : ١٩ — ٢٤) وقد ورد أن هذه الآيات نزلت في الفريقين الذين ألتقيا يوم بدر . يوم الفرقان .. لا في الدنيا وحدها

ولا في التاريخ البشرى على الأرض وحدها ؛ ولكن كذلك في الآخرة وفي الأبد الطويل .. وتكفي هذه الشهادة من الجليل — سبحانه لتصوير ذلك وتقديره .. وسنعرف شيئاً من قيمة هذا اليوم ، حين نستعرض الواقعة وملايساتها ونتائجها ..

ومع كل عظمة هذه الغزوة ، فإن قيمتها لا تتضح أبعادها الحقيقية إلا حين نعرف طبيعتها وحين نراها حلقة من حلقات «الجهاد في الإسلام» ، وحين ندرك بواعث هذا الجهاد وأهدافه . كذلك نحن لا ندرك طبيعة «الجهاد في الإسلام» وبواعثه وأهدافه ، قبل أن نعرف طبيعة هذا الدين ذاته ..

لقد لخص الإمام ابن القيم سياق الجهاد في الإسلام في «زاد المعاد» ، في الفصل الذي عقده باسم : «فصل في ترتيب سياق هديه مع الكفار والمنافقين من حين بعث إلى حين لقي الله عز وجل : أول ما أوحى إليه ربه تبارك وتعالى : أن يقرأ باسم ربه الذي خلق . وذلك أول نبوته . فأمره أن يقرأ في نفسه ولم يأمره إذ ذاك بتبليغ . ثم أنزل عليه : «يا أيها المدثر . قم فأندِر» فنبأه بقوله : «اقرأ» ، وأرسله ب «يا أيها المدثر» . ثم أمره أن يندِر عشيرته الأقربين . ثم أنذر قومه . ثم أنذر من حولهم من العرب . ثم أنذر العرب قاطبة .

ثم أنذر العالمين . فأقام بضعة عشرة سنة بعد نبوته ينذر بالدعوة بغير قتال ولا جزية ؛ ويؤمر بالكف والصبر والصفح . ثم أذن له في الهجرة ، وأذن له في القتال . ثم أمره أن يقاتل من قاتله ، ويكف عن اعتزله ولم يقاتله . ثم أمره بقتال المشركين حتى يكون الدين كله لله .. ثم كان الكفار معه بعد الأمر بالجهاد ثلاثة أقسام : أهل صلح وهدنة . وأهل حرب . وأهل ذمة .. فأمر بأن يتم لأهل العهد والصلح عهدهم ، وأن يوفى لهم به ما استقاموا على العهد ؛ فإن خاف منهم خيانة نبذ إليهم عهدهم ولم يقاتلهم حتى يعلمهم بنقض العهد . وأمر أن يقاتل من نقض عهده .. ولما نزلت سورة براءة نزلت ببيان حكم هذه الأقسام كلها : فأمر أن يقاتل عدوه من أهل الكتاب حتى يعطوا الجزية أو يدخلوا في الإسلام . وأمره فيها بجهاد الكفار والمنافقين والغلبة عليهم . فجاهد الكفار بالسيف والسنان ، والمنافقين بالحجة واللسان . وأمره فيها بالبراءة من عهود الكفار ونبذ عهودهم إليهم .. وجعل أهل العهد في ذلك ثلاثة أقسام : قسماً أمره بقتالهم وهم الذين نقضوا عهده ، ولم يستقيموا له ، فحاربهم وظهر عليهم . وقسماً لهم عهد موقت لم ينقضوه ولم يظاهروا عليه ، فأمره أن يتم لهم عهدهم إلى مدتهم .. وقسماً لم يكن لهم عهد ولم يحاربوه ؛

أو كان لهم عهد مطلق ، فأمر أن يؤجلهم أربعة أشهر ؛ فإذا انساخت قاتلهم .. فقتل الناقض لعهدہ ؛ وأجل من لا عهد له ، أو له عهد مطلق ، أربعة أشهر . وأمره أن يتم للموفى بعهدہ عهدہ إلى مدته ؛ فأسلم هؤلاء كلهم ولم يقيموا على كفرهم إلى مدتهم . وضرب على أهل الذمة الجزية .. فاستقر أمر الكفار معه بعد نزول براءة على ثلاثة أقسام : محاربين له ، وأهل عهد ، وأهل ذمة .. ثم آلت حال أهل العهد والصلح إلى الإسلام فصاروا معه قسمين : محاربين وأهل ذمة . والمحاربون له خائفون . فصار أهل الأرض معه ثلاثة أقسام : مسلم مؤمن به . ومسلم له آمن .. وأما سيرته في المنافقين فإنه أمر أن يقبل منهم علانيتهم ؛ ويكن سرايرهم إلى الله ؛ وأن يجاهدوا بالعلم والحجة ؛ وأمر أن يعرض عنهم ، ويغلظ عليهم ، وأن يبلغ بالقول البليغ إلى نفوسهم ، ونهى أن يصلى عليهم ، وأن يقوم على قبورهم ، وأخبر أنه إن استغفر لهم فلن يغفر الله لهم .. فهذه سيرته في أعدائه من الكفار والمنافقين» ..

ومن هذا التلخيص الجيد لمراحل الجهاد في الإسلام تتجلى سمات أصيلة وعميقة في المنهج الحركي لهذا الدين ، جديرة بالوقوف

أمامها طويلاً . ولكننا في هذه الظلال لا نملك إلا أن نشير إليها
إشارات مجملة :

• السمة الأولى : هي الواقعية الجدية في منهج هذا الدين .. فهو
حركة تواجه واقعاً بشرياً .. وتواجهه بوسائل مكافئة لوجوده
الواقعي .. إنها تواجه جاهلية اعتقادية تصورية ؛ تقوم عليها أنظمة
واقعية عملية ؛ تسندها سلطات ذات قوة مادية .. ومن ثم تواجه
الحركة الإسلامية هذا الواقع كله بما يكافئه .. تواجهه بالدعوة
والبيان لتصحيح المعتقدات والتصورات وتواجهه بالقوة والجهاد
لإزالة الأنظمة والسلطات القائمة عليها ؛ تلك التي تحول بين جمهرة
الناس وبين التصحيح بالبيان للمعتقدات والتصورات ؛ وتخضعهم
بالقهر والتضليل وتعبدتهم لغير ربهم الجليل .. إنها حركة لا تكتفى
بالبيان في وجه السلطان المادي . كما أنها لا تستخدم القهر المادي
لضئائر الأفراد .. وهذه كذلك سواء في منهج هذا الدين وهو يتحرك
لإخراج الناس من العبودية للعباد إلى العبودية لله وحده كما سيجيء .
• والسمة الثانية : في منهج هذا الدين .. ه الواقعية الحركية . فهو
حركة ذات مراحل . كل مرحلة لها وسائل مكافئة لمقتضياتها
وحاجاتها الواقعية . وكل مرحلة تسلم إلى المرحلة التي تليها .. فهو

لا يقابل الواقع بنظريات مجردة . كما أنه لا يقابل مراحل هذا الواقع
بوسائل متجمدة .. والذين يسوقون النصوص القرآنية للاستشهاد بها
على منهج هذا الدين في الجهاد ، ولا يراعون هذه السمة فيه ، ولا
يدركون طبيعة المراحل التي مر بها هذا المنهج ، وعلاقة النصوص
المختلفة بكل مرحلة منها .. الذين يصنعون هذا يخلطون خلطاً شديداً ،
ويلبسون منهج هذا الدين لباساً مضللاً ، ويحملون النصوص مالا
تحتمله من المبادئ والقواعد النهائية . ذلك أنهم يعتبرون كل نص
منها كما لو كان نصاً نهائياً ؛ يمثل القواعد النهائية في هذا الدين .
ويقولون — وهم مهزومون روحياً وعقلياً ضغط الواقع اليائس
لذرائع المسلمين الذين لم يبق لهم من الإسلام إلا العنوان — : إن
الإسلام لا يجاهد إلا للدفاع ! ويحسبون أنهم يسدون إلى هذا الدين
جميلاً بتخليه عن منهجه وهو إزالة الطواغيت كلها من الأرض
جميعاً ، وتعبيد الناس لله وحده ، وإخراجهم من العبودية للعباد إلى
العبودية لرب العباد ! لا يقهرهم على اعتناق عقيدته . ولكن بالتخية
بينهم وبين هذه العقيدة .. بعد تحطيم :

الأنظمة السياسية الحاكمة ، أو قهرها حتى تدفع الجزية وتعلن

استسلامها والتخيلة بين جماهيرها وهذه العقيدة تعتنقها أو لا تعتنقها
بكامل حريتها...

* والسمة الثالثة : هي أن هذه الحركة الدائبة ، والوسائل المتجددة
لا تخرج هذا الدين عن قواعده المحددة ، ولا عن أهدافه المرسومة .
فهو منذ اليوم الأول - سواء وهو يخاطب العشيرة الأقربين ، أو
يخاطب قريشاً ، أو يخاطب العرب أجمعين ، أو يخاطب العالمين ،
إنما يخاطبهم بقاعدة واحدة ؛ ويطلب منهم الانتهاء إلى هدف واحد
هو إخلاص العبودية لله ، والخروج من العبودية للعباد .. لا مساومة
في هذه القاعدة ولا لين . ثم يمضي إلى تحقيق هذا الهدف الواحد ،
في خطة مرسومة ، ذات مراحل محددة ؛ لكل مرحلة وسائلها
المتجددة . على نحو ما أسلفنا في الفقرة السابقة .

* والسمة الرابعة : هي ذلك الضبط التشريعي للعلاقات بين المجتمع
المسلم وسائر المجتمعات الأخرى ، - على النحو الملحوظ في ذلك
التلخيص الجيد الذي نقلناه عن «زاد المعاد» . وقيام ذلك الضبط على
أساس أن الإسلام لله هو الأصل العالمي الذي على البشرية كلها أن
تنوب إليه ؛ أو أن تسالمة بجملتها فلا تقف لدعوته بأي حائل من نظام
سياسي ، أو قوة مادية . وأن تحلى بينه وبين كل فرد ، يختاره أو

لا يختاره بمطلق إرادته . ولكن لا يقاومه ولا يحاربه ! فإن فعل ذلك أحد كان على الإسلام أن يقاتله حتى يقتله أو حتى يعلن استسلامه !

ثانياً : لماذا كان الجهاد ؟

لقد بين الله للمؤمنين في أول ما نزل من الآيات التي أذن لهم فيها بالقتال أن الشأن الدائم الأصيل في طبيعة هذه الحياة الدنيا أن يدفع الناس بعضهم ببعض ، لدفع الفساد عن الأرض : «أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا ، وإن الله على نصرهم لقدير . الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله . ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيراً» .. وإذن فهو الشأن الدائم لا الحالة العارضة . الشأن الدائم أن لا يتعاش الخلق والباطل في هذه الأرض . وأنه متى قام الإسلام بإعلانه العام لإقامة ربوبية الله للعالمين ، وتحرير الإنسان من الخبودية للعباد ، رماه المغتصبون لسلطان الله في الأرض ولم يسالموه قط ؛ وانطلق هو كذلك يدمر عليهم ليخرج الناس من سلطانهم ويدفع عن «الإنسان» في «الأرض» ذلك السلطان الغاصب .. حال دائمة لا يكف معها الانطلاق للجهادى التحريرى حتى يكون الدين كله لله .

إن الكف عن القتال في مكة لم يكن إلا مجرد مرحلة في خطة طويلة . كذلك كان الأمر أول العهد بالهجرة . والذي بعث الجماعة المسلمة في المدينة بعد الفترة الأولى للانطلاق لم يكن مجرد تأمين المدينة .. هذا هدف أولى لابد منه .. ولكنه ليس الهدف الأخير .. إنه هدف يضمن وسيلة الانطلاق ؛ ويؤمن قاعدة الانطلاق ... الانطلاق لتحرير «الإنسان» ، وإزالة العقبات التي تمنع «الإنسان» ذاته من الانطلاق !

وكف أيدي المسلمين في مكة عن الجهاد بالسيف مفهوم . لأنه كان مكفولا للدعوة في مكة حرية البلاغ .. كان صاحبها — صلى الله عليه وسلم — يملك بحماية سيوف بني هاشم ، أن يصدع بالدعوة ؛ ويخاطب بها الآذان والعقول والقلوب ؛ ويواجه بها الأفراد .. لم تكن سلطة سياسية منظمة تمنعه من إبلاغ الدعوة ، أو تمنع الأفراد من سماعه ! فلا ضرورة — في هذه المرحلة — لاستخدام القوة . وذلك إلى أسباب أخرى لعلها كانت قائمة في هذه المرحلة . وقد لخصناها عند تفسير قوله تعالى : «ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ...» من سورة النساء . ولا نرى بأساً في إثبات بعض هذا التلخيص هنا مرة أخرى .

(١) «ربما كان ذلك لأن الفترة المكية كانت فترة تربية وإعداد في بيئة معينة ، لقوم معينين ، وسط ظروف معينة . ومن أهداف التربية والإعداد في مثل هذه البيئة بالذات ، تربية نفس الفرد العربي على الصبر على مالا يصبر عليه عادة من الضيم على شخصه أو على من يلوذون به ، وتربيته كذلك على ضبط أعصابه ، فلا يندفع لأول مؤثر — كما هي طبيعته — ولا يهتاج لأول مهييج ، ليتم الاعتدال في طبيعته وحركته . وتربيته على أن يتبع مجتمعا منظما له قيادة يرجع إليها في كل أمر من أمور حياته ، ولا يتصرف إلا وفق ما تأمره به — مهما يكن مخالفا لمألوفه وعاداته — وقد كان هذا هو حجر الأساس في إعداد شخصية العربي ، لإنشاء «المجتمع المسلم» الخاضع لقيادة موجهة ، المترقي المتحضر ، غير الهمجي أو القبلي !

(٢) «وربما كان ذلك أيضاً ، لأن الدعوة السلمية كانت أشد أثرا وأنفذاً ، في مثل بيئة قريش ، ذات العنجهية والشرف ، والتي قد يدفعها القتال معها — في مثل هذه المرحلة — إلى زيادة العناد ، وإلى نشأة ثارات دموية جديدة كثارات العرب المعروفة . وتكون هذه الثارات الجديدة مرتبطة في أذهانهم وذاكراتهم بالإسلام . فلا تهدأ بعد ذلك أبداً . ويتحول الإسلام من دعوة إلى ثارات وذحول

تنسى معها وجهته الأساسية ، وهو في مبدئه ، فلا تذكر أبداً ! .

(٣) «وربما كان ذلك أيضاً ، اجتناباً لإنشاء معركة ومقتلة في داخل كل بيت . فلم تكن هناك سلطة نظامية عامة ، هي التي تعذب المؤمنين وتفتنهم . إنما كان ذلك موكولاً إلى أولياء كل فرد ، يعذبونه ويفتنونه «ويؤذّبونه !» ومعنى الإذن بالقتال — في مثل هذه البيئة — أن تقع معركة ومقتلة في كل بيت .. ثم يقال : هذا هو الإسلام ! ولقد قيلت حتى والإسلام يأمر بالكف عن القتال ! فقد كانت دعاية قريش في الموسم . في أوساط العرب القادمين للحج والتجارة : إن محمداً يفرق بين الوالد وولده ، فوق تفريقه لقومه وعشيرته ! فكيف لو كان كذلك يأمر الولد بقتل الوالد ، والمولى بقتل الولي .. في كل بيت وفي كل محلة ؟

(٤) «وربما كان ذلك أيضاً لما يعلمه الله من أن كثيرين من المعاندين الذين يفتنون أوائل المسلمين عن دينهم ، ويعذبونهم ويؤذّنونهم ، هم بأنفسهم سيكونون من جند الإسلام المخلص ، بل من قاداته .. ألم يكن عمر بن الخطاب من بين هؤلاء ؟ !

(٥) «وربما كان ذلك أيضاً ، لأن النخوة العربية ، في بيئة قبلية ، من عاداتها أن تثور للمظلوم الذي يحتمل الأذى ، ولا يراجع

وبخاصة إذا كان الأذى واقعاً على كرام الناس فيهم... وقد وقعت
ظواهر كثيرة تثبت صحة هذه النظرة — في هذه البيئة — فابن الدغنة
لم يرض أن يترك أبا بكر — وهو رجل كريم — يهاجر ويخرج من
مكة ، ورأى في ذلك عاراً على العرب ! وعرض عليه جواره ،
وحمايته .. وآخر هذه الظواهر نقض صحيفة الحصار لبني هاشم في
شعب أبي طالب ، بعدما طال عليهم الجوع واشتدت المحنة .. بينما
في بيئة أخرى من بيئات «الحضارة» القديمة التي مردت على الدل ،
قد يكون السكوت على الأذى مدعاة للهزاء والسخرية والاحتقار من
البيئة ، وتعظيم المؤذى الظالم المعتدى !

(٦) «وربما كان ذلك ، أيضاً ، لقلة عدد المسلمين حينذاك ،
وانحصارهم في مكة : حيث لم تبلغ الدعوة إلى بقية الجزيرة ، أو
بلغت أخبارها متناثرة ، حيث كانت القبائل تقف على الحياد من
معركة داخلية بين قريش وبعض أبنائها ، حتى ترى ماذا يكون
مصير الموقف . ففي مثل هذه الحالة قد تنتهي المعركة المحدودة ، إلى
قتل المجموعة المسلمة القليلة — حتى ولو قتلوا هم أضعاف من سيقتل
منهم — ويبقى الشرك ، وتنمحي الجماعة المسلمة ، ولم يبق في الأرض
للإسلام نظام ، ولا وجد له كيان واقعي .. وهو دين جاء ليكون

منهاج حياة ، وليكون نظاماً واقعياً عملياً للحياة .

«... الخ» ...

فأما في المدينة — في أول العهد بالهجرة — فقد كانت المعاهدة التي عقدها رسول الله — صلى الله عليه وسلم — مع اليهود من أهلها ومن بقى على الشرك من العرب فيها وفيما حولها ، ملازمة تقتضيها طبيعة المرحلة كذلك ..

أولاً : لأن هناك مجالا للتبليغ والبيان ، لا تقف له سلطة سياسية تمنعه وتحول بين الناس وبينه ، فقد اعترف الجميع بالدولة المسلمة الجديدة ؛ وبقيادة رسول الله — صلى الله عليه وسلم — في تصريف شؤونها السياسية . فنصت المعاهدة على ألا يعقد أحد منهم صلحاً ولا يثير حرباً ، ولا ينشئ علاقة خارجية إلا بإذن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — وكان واضحاً أن السلطة الحقيقية في المدينة في يد القيادة المسلمة . فالمجال أمام الدعوة مفتوح ، والتخلفية بين الناس وحرية الاعتقاد قائمة .

ثانياً : أن الرسول — صلى الله عليه وسلم — كان يريد التفرغ — في هذه المرحلة — لتقريب معارضتها لهذا الدين حجرة عشرة في وجه القبائل الأخرى ؛ الواقفة في حالة انتظار لما ينتهي إليه

الأمر بين قريش وبعض بنيها ! لذلك بادر رسول الله — صلى الله عليه وسلم — بإرسال «السرايا» وكان أول لواء عقده حمزة بن عبد المطلب في شهر رمضان على رأس سبعة أشهر من الهجرة .

ثم توالى هذه السرايا ، على رأس تسعة أشهر . ثم على رأس ثلاثة عشر شهراً . ثم على رأس ستة عشر شهراً . ثم كانت سرية عبد الله بن جحش في رجب على رأس سبعة عشر شهراً . وهى أول غزاة وقع فيها قتل وقتال . وكان ذلك في الشهر الحرام . والى قولت فيها آيات البقرة : «يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه ! قل قتال فيه كبير ، وصدد عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام ، وإخراج أهله منه أكبر عند الله ، والفتنة أكبر من القتل . ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا ...» .

ثم كانت غزوة بدر الكبرى في رمضان من هذه السنة . ورؤية الموقف من خلال ملابسات الواقع ، لا تدع مجالاً للقول بأن «الدفاع» بمفهومه الضيق كان هو قاعدة الحركة الإسلامية كما يقول المهزومون أمام الواقع الحاضر ، وأمام الهجوم الاستشراقى الماكر !

إن الذين يلجأون إلى تلمس أسباب دفاعية بحجة حركة المد

الإسلامي ، إنما يؤخذون بحركة الهجوم الاستشراقية ، في وقت لم تعد للمسلمين شوكة بل لم يعد للمسلمين إسلام ! — إلا من عصم الله ممن يصرون على تحقيق إعلان الإسلام العام بتحرير «الإنسان» في «الأرض» من كل سلطان إلا سلطان الله ، ليكون الدين كله لله — فيبحثون عن مبررات أدبية للجهاد في الإسلام !

٣ — سرية عبد الله بن جحش :

لم تكن غزوة بدر الكبرى هي أولى حركات الجهاد الإسلامي فقد سبقها عدة سرايا لم يقع قتال إلا في واحدة منها هي سرية عبد الله بن جحش ، وكان ذلك في الشهر الحرام . والتي نزلت فيها آيات البقرة : «يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه ! قل : قتال فيه كبير ، وصدد عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام ، وإخراج أهله منه أكبر عند الله ، والفتنة أكبر من القتل . ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا ...» .

وقد جاء في روايات متعددة أنها نزلت في سرية عبد الله بن جحش — رضي الله عنه — وكان رسول الله — صلى الله عليه وسلم — قد بعثه مع ثمانية من المهاجرين ليس فيهم أحد من الأنصار ومعه كتاب مغلق وكلفه ألا يفتحه حتى يمضي ليلتين . فلما افتحه وجد به : «إذا نظرت في كتابي هذا فامض حتى تنزل بطن نخلة — بين

مكة والطائف — ترصد بها قريشاً وتعلم لنا من أخبارهم .. ولا تكررهن
أحداً على المسير معك من أصحابك» — وكان هذا قبل غزوة بدر
الكبرى . فلما نظر عبد الله بن جحش في الكتاب قال : سمعاً وطاعة
ثم قال لأصحابه : قد أمرني رسول الله — صلى الله عليه وسلم — أن
أمضي إلى بطن نخلة أرصد بها قريشاً حتى آتية منها بخبر . وقد نهى
أن أستكره أحداً منكم . فمن كان منكم يريد الشهادة ويرغب فيها
فلينطلق ومن كره ذلك فليرجع ، فأنا ماض لأمر رسول الله —
صلى الله عليه وسلم — فمضى ومضى معه أصحابه لم يتخلف أحد منهم
فسلك الطريق على الحجاز حتى إذا كان ببعض الطريق ضل بعير
لسعد بن أبي وقاص وعتبة بن غزوان — رضى الله عنهما — فتخلفا
عن رهط عبد الله بن جحش ليعثنا عن البعير ومضى الستة الباقون .
حتى إذا كانت السرية ببطن نخلة مرت عير لقريش تحمل تجارة ،
فيها عمرو بن الحضرمي وثلاثة آخرون ، فقتلت السرية عمرا ابن
الحضرمي وأسرت اثنين وفر الرابع وغنمت العير . وكانت تحسب
أنها في اليوم الأخير من جمادى الآخرة .. فإذا هي في اليوم الأول
من رجب — وقد دخلت الأشهر الحرم — التي تعظمها العرب . وقد
عظمها الإسلام وأقر حرمتها .. فلما قدمت السرية بالعيرو والأسيرين

على رسول الله — صلى الله عليه وسلم — قال : « ما أمرتكم بقتال في الشهر الحرام » . فوقف العير والأسيرين وأبى أن يأخذ من ذلك شيئاً فلما قال ذلك رسول الله — صلى الله عليه وسلم — سقط في أيدي القوم ، وظنوا أنهم قد هلكوا ، وعنفهم إخوانهم من المسلمين فيما صنعوا . وقالت قريش : قد استحل محمد وأصحابه الشهر الحرام ، وسفكوا فيه الدم ، وأخذوا فيه الأموال ، وأسروا فيه الرجال . وقالت اليهود تفاءلوا بذلك على محمد .. عمرو بن الحضرمي قتله واقد بن عبد الله .. عمرو : عمرت الحرب . والحضرمي : حضرت الحرب وواقد بن عبد الله : وقدت الحرب ! .

وانطلقت الدعاية المضللة على هذا النحو بشتى الأساليب الماكرة التي تروج في البيئة العربية ، وتظهر محمداً وأصحابه بمظهر المعتدى الذي يدوس مقدسات العرب ، وينكر مقدساته هو كذلك عند بروز المصلحة ! حتى نزلت هذه النصوص القرآنية . فقطعت كل قول . وفصلت في الموقف بالحق . فقبض الرسول — صلى الله عليه وسلم — الأسيرين والغنيمة .

«يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه ؟ قل قتال فيه كبير» .. نزلت تقرر حرمة الشهر الحرام ، وتقرر أن القتال فيه كبيرة ، نعم ! ولكن : ..

«وصد عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام وإخراج أهله منه أكبر عند الله . والفتنة أكبر من القتل» ..

إن المسلمين لم يبدأوا القتال ، ولم يبدأوا العدوان . إنما هم المشركون . هم الذين وقع منهم الصدد عن سبيل الله ، والكفر به وبالمسجد الحرام . لقد صنعوا كل كبيرة لصد الناس عن سبيل الله ولقد كفروا بالله وجعلوا الناس يكفرون . ولقد كفروا بالمسجد الحرام . انتهكوا حرمة ، فأذوا المسلمين فيه ، وفتنواهم عن دينهم طوال ثلاثة عشر عاماً قبل الهجرة . وأخرجوا أهله منه ، وهو الحرم الذي جعله الله آمناً ، فلم يأخذوا بحرمة ولم يحترموا قدسيته .

وإخراج أهله منه أكبر عند الله من القتال في الشهر الحرام .. وفتنة الناس عن دينهم أكبر عند الله من القتل . وقد ارتكسب المشركون هاتين الكبيرتين فسقطت حجتهن في التحرز بحرمة البيت الحرام وحرمة الشهر الجرام ، ووضح موقف المسلمين في دفع هؤلاء المعتدين على الحرمات ؛ الذين يتخذون منها ستاراً حين يريدون ، وينتهكون قداستها حين يريدون ! وكان على المسلمين أن يقاتلوهم أتى ويجلبوهم ، لأنهم عادون باغون أشرار ، لا يرقبون حرمة ، ولا يتحرجون أمام قداسة . وكان على المسلمين ألا يدعواهم

يختمون بستر زائف من الجرمات التي لا احترام لها في نفوسهم ولا قداسة ! .

لقد كانت كلمة حق يراد بها باطل . وكان التلويح بحرمة الشهر الحرام مجرد ستار يختمون خلفه ، لتشويه موقف الجماعة المسلمة ، وإظهارها بمظهر المعتدى .. وهم المعتدون ابتداء . وهم الذين انتهكوا حرمة البيت ابتداء .

إن الإسلام منهج واقعي للحياة . لا يقوم على مثاليات خيالية جامدة في قوالب نظرية . إنه يواجه الحياة البشرية — كما هي — بعوائقها وجواذبها وملابساتها الواقعية . يواجهها ليقودها قيادة واقعية إلى السير وإلى الارتقاء في آن واحد . يواجهها بحلول عملية تكافئ واقعياتها ، ولا ترفرف في خيال حالم ، ورؤى مجنحة : لا تجدى على واقع الحياة شيئاً ! .

هؤلاء قوم طغاة بغاة معتدون . لا يقيمون للمقدسات وزناً ، ولا يتخرجون أمام الحرمات ، ويلبسون كل ما تواضع المجتمع على احترامه من خلق ودين وعقيدة . يقفون دون الحق فيصبلون الناس عنه ، ويفتنون المؤمنين ويؤذونهم أشد الإيذاء ، ويخرجونهم من البلد الحرام الذي يأمن فيه كل حي حتى إلهوام ! .. ثم بعد ذلك

كله يتسترون وراء الشهر الحرام ، و يقيمون الدنيا ويقعدونها باسم
الحرمات والمقدسات ، ويرفعون أصواتهم : انظروا ها هو ذا محمد
ومن معه ينتهكون حرمة الشهر الحرام ! .

فكيف يواجههم الإسلام ؟ يواجههم بحلول مثالية نظرية طائفة
إنه إن يفعل مجرد المسلمين الأخيار من السلاح ، بينما خصومهم البغاة
الأشرار يستعملون كل سلاح ، ولا يتورعون عن سلاح .. !
كلا إن الإسلام لا يصنع هذا ، لأنه يريد مواجهة الواقع ، لدفعه
ورفعه . يريد أن يزيل البغى والشر ، وأن يقلم أظافر الباطل والضلال
ويريد أن يسلم الأرض للقوة الخيرة ، ويسلم القيادة للجماعة الطيبة .
ومن ثم لا يجعل الحرمت متاريس يقف خلفها المفسدون البغاة الطغاة
ليرموا الطيبين الصالحين البناءة ، وهم في مأمن من رد الهجمات ومن
نبل الرماة ! .

إن الإسلام يرعى حرمت من يرعون الحرمت ، ويشدد في
هذا المبدأ ويصونه . ولكنه لا يسمح بأن تتخذ الحرمت متاريس
لمن ينتهكون الحرمت ، ويؤذون الطيبين ، ويقتلون الصالحين ،
ويفتنون المؤمنين ، ويرتكبون كل منكر وهم في منجاة من القصاص
تحت ستار الحرمت التي يجب أن تصان ! .

وهو يمضى فى هذا المبدأ على اطراد .. إنه يحرم الغيبة .. ولكن لا غيبة لفاسق .. فالفاسق الذى يشتهر بفسقه لا حرمة له يعف عنها الذين يكتوون بفسقه . وهو يحرم الجهر من القول . ولكنه يستثنى «إلا من ظلم» .. فله أن يجهر فى حق ظالمه بالسوء من القول ، لأنه حق . ولأن السكوت عن الجهر به يطمع الظالم فى الاحتماء بالمبدأ الكريم الذى لا يستحقه !

ومع هذا يبقى الإسلام فى مستواه الرفيع لا يتدنى إلى مستوى الأشرار البغاة . ولا إلى أسلحتهم الخبيثة ووسائلهم الخسيسة .. إنه فقط يدفع الجماعة المسلمة إلى الضرب على أيديهم ، وإلى قتلهم وقتلهم ، وإلى تطهير جو الحياة منهم .. هكذا جهرة وفى وضوح النهار ..

وحين تكون القيادة فى الأيدى النظيفة الطيبة المؤمنة المستقيمة ،
وحين يتطهر وجه الأرض ممن ينتهكون الحرمات ويدوسون المقدسات .. حينئذ تصان للمقدسات حرمتها كاملة كما أرادها الله .
هذا هو الإسلام .. صريحاً واضحاً قوياً دامغاً ، لا يلف ولا يدور ؛ ولا يدع الفرصة كذلك لمن يريد أن يلف من حوله وأن يدور .

وهذا هو القرآن يقف بالمسلمين على أرض صلبة ، لا تتأرجح
فيها أقدامهم ، وهم يمشون في سبيل الله ، لتطهير الأرض من الشر
والفساد ، ولا يدع ضماثرهم قلقة متحرجة تأكلها الهواجس وتؤذيها
الوساوس .. هذا شر وفساد وبغى وباطل .. فلا حرمة له إذن ،
ولا يجوز أن يتقرس بالحرمات ، ليضرب من ورائها الحرمات !
وعلى المسلمين أن يمشوا في طريقهم في يقين وثقة ، في سلام مع
ضماثرهم ، وفي سلام من الله

غزوة بدر الكبرى

أولا : تمهيد

١ — معركة في ميدان النفس .

٢ — يوم الفرقان .

تمهيد :

١ — معركة في ميدان النفس :

« كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وإن فريقاً من المؤمنين لكارهون ، يجادلونك في الحق بعد ما تبين كأنما يساقون إلى الموت وهم ينظرون » ! .

روى الحافظ أبو بكر بن مردويه في تفسيره — بإسناده — عن أبي أيوب الأنصاري قال : قال رسول الله — صلى الله عليه وسلم — ونحن بالمدينة : « إني أنخبرت عن غير أبي سفيان بأنها مقبلة ، فهل لكم أن نخرج قبل هذه العير لعل الله أن يغنمناها ؟ » فقلنا : نعم . فخرج وخرجنا . فلما سرنا يوماً أو يومين قال لنا : « ما ترون في قتال القوم ؟ إنهم قد أخبروا بخروجكم ! » فقلنا : لا والله ما لنا طاقة بقتال العدو ، ولكننا أردنا العير ! ثم قال : « ما ترون في قتال القوم ؟ » فقلنا مثل ذلك : فقال المقداد بن عمرو : إذن لا نقول لك يا رسول الله كما قال قوم موسى لموسى : « اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ها هنا قاعدون ... » فتمنيتا — معشر الأنصار — أن لو قلنا كما قال المقداد بن عمرو أحب إلينا من أن يكون لنا مال عظيم ! قال : فأنزل الله على رسوله — صلى الله عليه وسلم — : « كما أخرجك ربك

من بيتك بالحق ، وإن فريقاً من المؤمنين لكارهون» .

فهذا ما حاك في نفوس فريق من المسلمين يومئذ ، وما كرهوا من أجله القتال ، حتى ليقول عنهم القرآن الكريم : « كأنما يساقون إلى الموت وهم ينظرون» .. وذلك بعد ما تبين الحق ، وعلموا أن الله وعدهم إحدى الطائفتين وأنه لم يبق لهم خيار بعدما أفلتت إحدى الطائفتين وهي — العير — وأن عليهم أن يلقوا الطائفة الأخرى ، وقد قدر الله لهم لقاءها وقدر أنها ستكون لهم . كانت ما كانت . كانت العير أو كانت النفير . كانت الضعيفة التي لا شوكة لها أم كانت القوية ذات الشوكة والمنعة .

ولإنها لحال تتكشف فيها النفس البشرية أمام الخطر المباشر ؛ ويتجلى فيها أثر المواجهة الواقعية — على الرغم من الاعتقاد القلبي — والصورة التي يرسمها القرآن هنا جديرة بأن تجعلنا نتواضع في تقديرنا لمتطلبات الاعتقاد في مواجهة الواقع ؛ فلا نغفل طاقة النفس البشرية وذبذباتها عند المواجهة ، ولا نياس من أنفسنا ولا من النفس البشرية جملة حين نراها تهتز في مواجهة الخطر — على الرغم من طمأنينة القلب بالعقيدة — فحسب هذه النفس أن تثبت بعد ذلك وتمضي في الطريق ، وتواجه الخطر فعلا ، وتنتصر على الهزة الأولى ! .. لقد

كان هؤلاء هم أهل بدر ، الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : «وما يدريك لعل الله قد اطلع على أهل بدر اطلاعة ، فقال اعملوا ما شئتم ، فقد غفرت لكم (١)» .. وهذا يكفي ..

ولقد بقيت العصبية المسلمة تود أن لو كانت غير ذات الشوكة هي التي كتب الله عليهم لقاءها . هذا ما أرادته العصبية المسلمة لأنفسها يومذاك . أما ما أراده الله لهم ، وبهم ، فكان أمراً آخر ، لقد أراد الله — وله الفضل والمنة — أن تكون منحة لا غنيمة ، وأن تكون موقعة بين الحق والباطل ، ليحق الحق ويثبتته ، ويبطل الباطل ويزهقه . وأراد أن يقطع دابر الكافرين ، فيقتل منهم من يقتل ، ويؤسر منهم من يؤسر ، وتذل كبرياؤهم ، وتخضع شوكتهم ، وتعلو راية الإسلام وتعلو معها كلمة الله ، ويمكن الله للعصبية المسلمة التي تعيش بمنهج الله ، وتنطلق به لتقرير ألوهية الله في الأرض ، وتحطم طاغوت الطواغيت . وأراد أن يكون هذا التمكين عن استحقاق لا عن جزاف — تعالى الله عن الجزاف — وبالجهاد والجهاد وبتكاليف الجهاد ومعاناتها في عالم الواقع وفي ميدان القتال .

(١) أخرجه الشيخان .

نعم . أراد الله للعصبة المسلمة أن تصبح أمة ؛ وأن تصبح دولة وأن يصبح لها قوة وسلطان .. وأراد لها أن تقيس قوتها الحقيقية إلى قوة أعدائها . فترجح ببعض قوتها على قوة أعدائها ! وأن تعلم أن النصر ليس بالعدد وليس بالعدة ، وليس بالمال والحيل والزاد .. إنما هو بمقدار اتصال القلوب بقوة الله التي لا تقف لها قوة العباد . وأن يكون هذا كله عن تجربة واقعية ، لا عن مجرد تصور واعتقاد قلبي . ذلك لتزود العصبة المسلمة من هذه التجربة الواقعية لمستقبلها كله ؛ ولتوقن كل عصبة مسلمة أنها تملك في كل زمان وفي كل مكان أن تغلب خصومها وأعداءها مهما تكن هي من القلة ويكون عدوها من الكثرة ؛ ومهما تكن هي من ضعف العدة المادية ويكن عدوها من الاستعداد والعتاد .. وما كانت هذه الحقيقة لتستقر في القلوب كما استقرت بالمعركة الفاصلة بين قوة الإيمان وقوة الطغيان وينظر الناظر اليوم ، وبعد اليوم ، ليرى الآماد المتطاولة بين ما أرادته العصبة المسلمة لنفسها يومذاك وما أرادته الله لها . بين ما حسبته خيراً لها وما قدره الله لها من الخير .. ينظر فيرى الآماد المتطاولة ؛ ويعلم كم يخطيء الناس حين يحسبون أنهم قادرون على أن يختاروا لأنفسهم خيراً مما يختاره الله لهم ؛ وحين يتضررون مما

يريده الله لهم مما قد يعرضهم لبعض الخطر أو يصيبهم بشيء من
من الأذى . بينما يكمن وراءه الخير الذي لا يخطر لهم ببال ، ولا خيال
فأين ما أرادته العصبة المسلمة لنفسها مما أرادته الله لها ؟ لقد
كانت تمضى — لو كانت لهم غير ذات الشوكة — قصة غنيمة .
قصة قوم أغاروا على قافلة فغنموها ! فأما بدر فقد مضت في التاريخ
كـله قصة عقيدة . قصة نصر حاسم وفرقان بين الحق والباطل . قصة
انتصار الحق على أعدائه المدججين بالسلاح المزودين بكل زاد ؛
والحق في قلة من العدد ، وضعف في الزاد والراحلة . قصة انتصار
القلوب حين تتصل بالله ، وحين تتخلص من ضعفها الذاتي . بل
قصة انتصار حفة من القلوب من بينها الكارهون للقتال ! ولكنها
ببقيتها الثابتة المستعلية على الواقع المادى ، وببقيتها في حقيقة القوى
وصحة موازينها ، قد انتصرت على نفسها ، وانتصرت على من فيها ،
وخاضت المعركة والكفة راجحة رجحانا ظاهراً في جانب الباطل ؛
فقلبت ببقيتها ميزان الظاهر ؛ فإذا الحق راجح غالب .

ألا إن غزوة بدر — بملايساتها هذه — تمضى مثلاً في التاريخ
البشرى . ألا وإنها لتقرر دستور النصر والهزيمة ؛ وتكشف عن
أسباب النصر وأسباب الهزيمة .. الأسباب الحقيقية لا الأسباب

الظاهرة المسادية .. ألا وإنها لكتاب مفتوح تقرأه الأجيال في كل زمان وفي كل مكان ، لا تتبدل دلالته ولا تتغير طبيعتها . فهي آية من آيات الله ، وسنة من سننه الجارية في خلقه ، ما دامت السماوات والأرض .. ألا وإن العصبة المسلمة التي تجاهد اليوم لإعادة النشأة الإسلامية في الأرض — بعد ما غلبت عليها الجاهلية — لجديرة بأن تقف طويلاً أمام (بدر) وقيمها الحاسمة التي تقررها ، والأبعاد الهائلة التي تكشفها بين ما يريد الناس لأنفسهم وما يريد الله لهم . إن العصبة المسلمة التي تحاول اليوم إعادة نشأة هذا الدين في دنيا الناس وفي عالم الواقع ، قد لا تكون اليوم من الناحية الحركية في المرحلة التي كانت فيها العصبة المسلمة الأولى يوم بدر . ولكن الموازين والقيم والتوجيهات العامة لبدر وملابساتها ونتائجها والتعقيبات القرآنية عليها ما تزال تواجه وتوجه موقف العصبة المسلمة في كل مرحلة من مراحل الحركة ، ذلك أنها موازين وقيم وتوجيهات كلية ودائمة مادامت السماوات والأرض ، وما كانت عصبة مسلمة في هذه الأرض ، تجاهد في وجه الجاهلية لإعادة النشأة الإسلامية ..

٢ — يوم الفرقان :

لقد كانت غزوة بدر — التي بدأت وانتهت بتدبير الله وتوجيهه

وقيادته ومدده — فرقاناً .. فرقاناً بين الحق والباطل — كما يقول
المفسرون إجمالاً — وفرقاناً بمعنى أشمل وأوسع وأدق وأعمق كثيراً
١ — كانت فرقاناً بين الحق والباطل فعلاً .. ولكنه الحق

الأصيل الذى قامت عليه السماوات والأرض ، وقامت عليه فطرة
الأشياء والأحياء .. الحق الذى يتمثل فى تفرد الله — سبحانه —
بالألوهية والسلطان والتدبير والتقدير ؛ وفى عبودية الكون كله :
سمائه وأرضه ، أشيائه وأحيائه ، لهذه الألوهية المتفردة ولهذا السلطان
المتوحد ، ولهذا التدبير وهذا التقدير بلا معقب ولا شريك .. والباطل
الزائف الطارئ الذى كان يعم وجه الأرض إذ ذاك ؛ ويغشى على
ذلك الحق الأصيل ؛ ويقم فى الأرض طواغيت تتصرف فى حياة
عباد الله بما تشاء ، وأهواء تصرف أمر الحياة والأحياء ! .. فهذا
هو الفرقان الكبير الذى تم يوم بدر ؛ حيث فرق بين ذلك الحق
الكبير وهذا الباطل الطاغى ؛ وزيل بينهما فلم يعودا يلتبسان .

٢ — لقد كانت فرقاناً بين الحق والباطل بهذا المدلول الشامل
الواسع الدقيق العميق ، على أبعاد وآماد : كانت فرقاناً بين هذا
الحق وهذا الباطل فى أعماق الضمير .. فرقاناً بين الوحدانية المجردة
المطلقة بكل شعبها فى الضمير والشعور ، وفى الخلق والسلوك ، وفى

العبادة والعبودية ؛ وبين الشرك في كل صورته التي تشمل عبودية الضمير لغير الله من الأشخاص والأهواء والقيم والأوضاع والتقاليد والعادات ...

وكانت فرقاناً بين هذا الحق وهذا الباطل في الواقع الظاهر كذلك .. فرقاناً بين العبودية الواقعية للأشخاص والأهواء ، وللقيم والأوضاع ، وللشرائع والقوانين ، وللتقاليد والعادات ... وبين الرجوع في هذا كله لله الواحد الذي لا إله غيره ، ولا متسلط سواه ولا حاكم من دونه ، ولا مشرع إلا إياه ... فارتفعت الهامات لا تنحني لغير الله ؛ وتساوت الرؤوس لا تخضع إلا لحاكميته وشرعه وتحررت القطعان البشرية التي كانت مستعبدة للطغاة ..

٣ — وكانت فرقاناً بين عهدين في تاريخ الحركة الإسلامية : عهد الصبر والمصابرة والتجمع والانتظار . وعهد القوة والحركة والمبادأة والاندفاع .. والإسلام بوصفه تصوراً جديداً للحياة ، ومنهجاً جديداً للوجود الإنساني ، ونظماً جديداً للمجتمع ، وشكلاً جديداً للدولة .. بوصفه إعلاناً عاماً لتحرير «الإنسان» في «الأرض» بتقرير ألوهية الله وحده وحاكميته . ومطاردة الطواغيت التي تغتصب ألوهيته وحاكميته .. الإسلام بوصفه هذا لم يكن له بد من

القوة والحركة والمبادأة والاندفاع ، لأنه لم يكن يملك أن يقف كامناً منتظراً على طول الأمد . لم يكن يستطيع أن يظل عقيدة مجردة في نفوس أصحابه ، تتمثل في شعائر تعبدية لله ، وفي أخلاق سلوكية فيما بينهم . ولم يكن له بد أن يندفع إلى تحقيق التصور الجديد ، والمنهج الجديد ، والدولة الجديدة ، والمجتمع الجديد ، في واقع الحياة ، وأن يزيل من طريقها العوائق المادية التي تكبتها وتحول بينها وبين التطبيق الواقعي في حياة المسلمين أولاً ، ثم في حياة البشرية كلها أخيراً .. وهي لهذا التطبيق الواقعي جاءت من عند الله .. (١)

٤ — وكانت فرقاناً بين عهدين في تاريخ البشرية .. فالبشرية بمجموعها قبل قيام النظام الإسلامي هي غير البشرية بمجموعها بعد قيام هذا النظام .. هذا التصور الجديد الذي انبثق منه هذا النظام . وهذا النظام الجديد الذي انبثق من هذا التصور . وهذا المجتمع الوليد الذي يمثل ميلاداً جديداً للإنسان . وهذه القيم التي تقوم عليها الحياة كلها ويقوم عليها النظام الاجتماعي والتشريع القانوني سواء .. هذا كله لم يعد ملكاً للمسلمين وحدهم منذ غزوة بدر وتوكيد وجود

(١) أنظر مفهوم الجهاد في الإسلام ص من الكتاب

المجتمع الجديد . إنما صار — شيئاً فشيئاً — ملكاً للبشرية كلها ؛
تأثرت به سواء في دار الإسلام أم في خارجها ، سواء بصداقة
الإسلام أم بعداوته ! .. والصليبيون الذين زحفوا من الغرب ،
ليحاربوا الإسلام ويقضوا عليه في ربوعه ، قد تأثروا بتقاليد هذا
المجتمع الإسلامي الذي جاءوا ليحطموها وعادوا إلى بلادهم ليحطموا
النظام الإقطاعي الذي كان سائداً عندهم ، بعد ما شاهدوا بقايا
النظام الاجتماعي الإسلامي ! وانتار الذين زحفوا من الشرق ليحاربوا
الإسلام ويقضوا غايه — بإيحاء من اليهود والصليبيين من أهل دار
الإسلام ! — قد تأثروا بالعتيدة الإسلامية في النهاية ؛ وخملوها
لينشروها في رقعة من الأرض جديدة ؛ وليقيموا عليها خلافة ظلت
من القرن الخامس عشر إلى القرن العشرين في قلب أوربا ! .. وعلى
آية حال فالتاريخ البشري كله — منذ وقعة بدر — متأثر بهذا الفرقان
في أرض الإسلام ، أو في الأرض التي تناهض الإسلام على السواء .

٥ — وكانت فرقاناً بين تصورين لعوامل النصر وعوامل
الهزيمة : فجرت وكل عوامل النصر الظاهرية في صف المشركين ؛
وكل عوامل الهزيمة الظاهرية في صف العصبة المؤمنة ، حتى يقال
المنافقون والذين في قلوبهم مرض : «غر هؤلاء دينهم» .. وقد أراد

لله أن تجرى المعركة على هذا النحو — وهى المعركة الأولى بين الكثرة
المشركة والقلة المؤمنة — لتكون فرقاناً بين تصوريين وتقديرين
لأسباب النصر وأسباب الهزيمة ؛ ولتنتصر العقيدة القوية على الكثرة
العددية وعلى الزاد والعتاد ؛ فيتبين للناس أن النصر للعقيدة الصالحة
القوية ، لا لمجرد السلاح والعتاد ؛ وأن أصحاب العقيدة الحقّة عليهم
أن يجاهدوا ويخوضوا غمار المعركة مع الباطل غير منتظرين حتى
تتساوى القوى المسادية الظاهرية ، لأنهم يملكون قوة أخرى ترجح
الكفة ؛ وأن هذا ليس كلاماً يقال ، إنما هو واقع متحقق للعيان .
٦ — وأخيراً فلقد كانت بدر فرقاناً بين الحق والباطل بمدلول
آخر : ذلك المدلول الذى يوحى به قول الله تعالى :

«وإذ يعدكم الله إحدى الطائفتين أنها لكم ، وتودون أن غير
ذات الشوكة تكون لكم ، ويريد الله أن يحق الحق بكلماته ويقطع
دابر الكافرين ، ليحق الحق ويبطل الباطل ولو كره المجرمون» .
لقد كان الذين خرجوا للمعركة من المسلمين ، إنما خرجوا
يريدون غير أبي سفيان واغتنام القافلة ؛ فأراد الله لهم غير ما أرادوا
أراد لهم أن تفلت منهم قافلة أبي سفيان (غير ذات الشوكة) ، وأن
يلاقوا نفيراً أبي جهل (ذات الشوكة) وأن تكون معركة و قتال و قتل

وأسر ؛ ولا تكون قافلة وغنيمة ورجلة مريحة ! وقال لهم الله —
سبحانه — إنه صنع هذا :

«ليحق الحق ويبطل الباطل» ..

وكانت هذه إشارة لتقرير حقيقة كبيرة .. إن الحق لا يحق ،
وإن الباطل لا يبطل — في المجتمع الإنساني — بمجرد البيان «النظري»
للحق والباطل . ولا بمجرد الاعتقاد «النظري» بأن هذا حق وهذا
باطل .. إن الحق لا يحق ولا يوجد في واقع الناس ؛ وإن الباطل لا
يبطل ولا يذهب من دنيا الناس . إلا بأن يتحطم سلطان الباطل ويعلو
سلطان الحق ، وذلك لا يتم إلا بأن يغلب جند الحق ويظهروا ، ويهزم
جند الباطل ويندحروا .. فهذا الدين منهج حركي واقعي ، لا مجرد
«نظرية» للمعرفة والجدل ! أو لمجرد الاعتقاد السلبي !

ولقد حق الحق وبطل الباطل بالموقعة ؛ وكان هذا النصر العملي
فرقانا واقعياً بين الحق والباطل بهذا الاعتبار الذي أشار إليه قول الله
تعالى في معرض بيان إرادته — سبحانه — من وراء المعركة ، ومن
وراء إخراج الرسول — صلى الله عليه وسلم — من بيته بالحق ؛ ومن
وراء إفلات القافلة (غير ذات الشوكة) ولقاء الفئة ذات الشوكة ..
ولقد كان هذا كله فرقاناً في منهج هذا الدين ذاته ، تتضح به

طبيعة هذا المنهج وحقيقته في حس المسلمين أنفسهم .. وإنه لفرقان ندرك اليوم ضرورته ؛ حينما ننظر إلى ما أصاب مفهومات هذا الدين من تميع في نفوس من يسمون أنفسهم مسلمين ! حتى ليصل هذا التميع إلى مفهومات بعض من يقومون بدعوة الناس إلى هذا الدين ! وهكذا كان يوم بدر «يوم الفرقان يوم التقى الجمعان» بهذه المدلولات المتنوعة الشاملة العميقة ..

ثانيا : وقائع

غزوة بدر

- ١ - أحداث الغزوة .
- ٢ - بدر في ظلال القرآن .
- ٣ - نعم الله في بدر .
- ٤ - أسرى بدر .
- ٥ - الغنائم :

١ — أحداث الغزوة :

أما أحداث هذه الغزوة الكبرى فنجملها لتنقسم الجو الذي نزلت فيه السورة (١) : ونذكر مرامي النصوص فيها : وواقعيتها في مواجهة الأحداث من ناحية : وتوجيهها للأحداث من الناحية الأخرى .. ذلك أن النصوص القرآنية لا تدرك حق إدراكها بالتأمل مع مدلولاتها البيانية واللغوية فحسب ! ! إنما تدرك أولاً وقبل كل شيء بالحياة في جوها التاريخي الحركي : وفي واقعيتها الإيجابية : وتعالجها مع الواقع الحي . وهي — وإن كانت أبعد مدى وأبقى أثراً من الواقع التاريخي الذي جاءت تواجهه — لا تتكشف عن هذا المدى البعيد إلا في ضوء الواقع التاريخي .. ثم يبقى لها إحقاؤها الدائم : وفعاليتها المستمرة ، ولكن بالنسبة للذين يتحركون بهذا الدين وحدهم ويزاولون منه شبه ما كان يزاوله الذين تنزلت هذه النصوص عليهم أول مرة ؛ ويواجهون من الظروف والأحوال شبه ما كان هؤلاء يواجهون ! ولن تتكشف أسرار هذا القرآن قط للقاعدين ، الذين يعالجون نصوصه في ضوء مدلولاتها اللغوية والبيانية فحسب .. وهم قاعدون ! ..

أسباب الغزوة :

قال ابن إسحاق (١) : ثم إن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — سمع بأبي سفيان بن حرب مقبلا من الشام في غير لقريش عظيمة ، فيها أموال لقريش ، وتجارة من تجاراتهم . وفيها ثلاثون رجلا من قريش أو أربعون ..

قال ابن إسحاق : فحدثني محمد بن مسلم الزهري ، وعاصم بن عمر بن قتادة ، وعبد الله بن أبي بكر ، ويزيد بن رومان ، عن عروة بن الزبير . وغيرهم من علمائنا ، عن ابن عباس رضي الله عنهما .. كل قد حدثني بعض الحديث ، فاجتمع حديثهم فيما سقت من حديث بدر ، قالوا :

لما سمع رسول الله — صلى الله عليه وسلم — بأبي سفيان مقبلا من الشام ندب المسلمين إليهم ، وقال : « هذه غير قريش فيها أموالهم فاخرجوا إليها لعل الله ينفلكموها » فانتدب الناس ، فحلف بعضهم وثقل بعضهم ، وذلك أنهم لم يظنوا أن رسول الله — صلى الله عليه وسلم —

(٢) واعتمد ابن كثير على ابن إسحاق في روايته للغزوة في كتابه : « البداية والنهاية » ولم يفرق المقرئ في « إمتاع الأسماع » عن هذه الرواية في كثير . وكذلك رواها باختصار الإمام ابن قيم الجوزية في « زاد المعاد » والإمام ابن حزم في « جوامع السيرة » وقد استقيننا من جميعها .

وسلم—يلقى حرباً وفي (زادالمعاد)، و(إمتاع الأسماع) أنه صلى الله عليه وسلم أمر من كان ظهره — أى ما يركبه — حاضراً بالنهوض . ولم يحتفل لها احتفالاً كبيراً .. وقال ابن القيم : «وجملة من حضر بدرأ من المسلمين ثلاثمائة وبضعة عشر رجلاً : من المهاجرين ستة وثمانون ومن الأوس واحد وستون . ومن الخزرج مائة وسبعون . وإنما قل عدد الأوس عن الخزرج ، وإن كانوا أشد منهم وأقوى شوكة وأصبر عند اللقاء ، لأن منازلهم كانت في عوالى المدينة ، وجاء التنفير بغتة ، وقال النبي — صلى الله عليه وسلم — لا يتبعنا إلا من كان ظهره حاضراً . فاستأذنه رجال ظهورهم كانت في علو المدينة أن يستأنى بهم حتى يذهبوا إلى ظهورهم ، فأبى . ولم يكن عزمهم على اللقاء ، ولا أعدوا له عدة ، ولا تأهبوا له أهبة . ولكن جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد» .

خروج قريش للحرب :

وكان أبو سفيان — حين دنا من الحجاز — يتحسس الأخبار ، ويسأل من لقي من الركبان ، تخوفاً على أمر الناس (أى على أموالهم التى معه فى القافلة) حتى أصاب خبراً من بعض الركبان : أن محمداً قد استنفر أصحابه لك ولعمرك . فحذر عند ذلك . فاستأنجر ضمضم ابن عمرو الغفارى ، فبعثه إلى مكة ، وأمره أن يأتى قريشاً فيستنفرهم

إلى أموالهم ، ويخبرهم أن محمداً قد عرض لنا في أصحابه . فخرج
ضمضم بن عمرو سريعاً إلى مكة .

قال المقرئ في «إمتاع الأسماع» : فلم يرع أهل مكة إلا
وضمضم يقول : يا معشر قريش ، يا آل لؤي ابن غالب ، اللطيمة
(وهي العير التي تحمل الطيب والمسك والثياب وليس فيما تحمله
طعام يؤكل) قد عرض لها محمد في أصحابه . الغوث الغوث . والله
ما أرى أن تدركوها ! وقد جدد أذن بعيره ، وشق قميصه وحول
رحله . فلم تملك قريش من أمرها شيئاً حتى نفروا على الصعب ،
والذل ، وتجهزوا في ثلاثة أيام . وقيل في يومين . وأعان قوتهم
ضعيفهم . وقام سهيل بن عمرو ، وزمعة بن الأسود ، وطعيمة بن
عدي ، وحنظلة بن أبي سفيان ، وعمرو بن أبي سفيان ، يحضون
الناس على الخروج . فقال سهيل : يا آل غالب ، أتركون أنتم
محمداً والصباة (أي المرتدين ، يقصد المسلمين !) من أهل يثرب
يأخذون عيراتكم وأموالكم ؟ من أراد مالا فهذا مال ، ومن أراد
قوة فهذه قوة . فمدحه أمية بن أبي الصلت بأبيات ! ومشى نوفل بن
معاوية الديلي إلى أهل التيسرة من قريش فكلّمهم في بذل النفقة
والحملان (أي ما يحمل عليه من الدواب ، يقال فيما يكون هبة

خاصة) لمن خرج . فقال عبد الله بن أبي ربيعة : هذه خمسمائة دينار
فضعها حيث رأيت . وأخذ من حويطب بن عبد العزى مائتي دينار
وثلاث مائة دينار قوى بها في السلاح والظهر ، وحمل طعيمة بن
عدي على عشرين بعيراً ، وقواهم وخلفهم في أهلهم بمعزنة . وكان
لا يتخلف أحد من قريش إلا بعث مكانه بعيثاً . ومشوا إلى أبي لهب
فأبى أن يخرج أو يبعث أحداً . ويقال : إنه بعث مكانه العاصي
ابن هشام بن المغيرة — وكان له عليه دين — فقال : اخرج ، وديني
لك . فخرج عنه ! ... وأخذ عداس (وهو الغلام النصراني الذي
أرسله عتبة وشيبة ابنا ربيعة بقطف من العنب لرسول الله صلى الله
عليه وسلم يوم خرج إلى الطائف فرده أهله رداً قبيحاً ، وأتبعوه
السفهاء والصبية يرمونه بالحجارة حتى أدموا قدميه الشريفتين ،
فلجأ منهم إلى بستان عتبة وشيبة . وقد وقع في نفس عداس ما وقع
من أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأكب على يديه وقدميه
يقبلهما !) يخذل شيبة وعتبة ابني ربيعة عن الخروج ، والعاص بن
منبه بن الحجاج . وأبى أمية بن خلف أن يخرج ، فأتاه عتبة بن أبي
معيط وأبو جهل فعنفاه . فقال ابتاعوا لي أفضل بعير في الوادي !
فابتاعوا له جملاً بثلاث مائة درهم من نعم بني قشير ، فغنمه

المسلمون ! .. وما كان أحد منهم أكره للخروج من الحارث بن عامر . ورأى ضمضم بن عمرو أن وادى مكة يسيل دماً من أسفله وأعلاه . ورأت عاتكة بنت عبد المطلب رؤياها (وفيها نذير لقريش بالقتل والدم في كل بيت) ... فكره أهل الرأي المسير ، ومشى بعضهم إلى بعض ، فكان من أبطهم عن ذلك الحارث بن عامر ، وأمّية بن خلف ، وعتبة وشيبة ابنا ربيعة ، وحكيم بن حزام ، وأبو البختري (ابن هشام) وعلى بن أمّية بن خلف ، والغاصن بن منبه ، حتى بكتهم أبو جهل ، وأعانه عقبة بن أبي معيط ، والنضر بن الحارث بن كلدة ، فاجتمعوا المسير .. وخرجت قريش بالقيان والدفاف يغتنن في كل منهل ، وينحرون الجزر ، وهم تسعمائة وخمسون مقاتلاً... وقادوا مائة فرس ، عليها مائة دراع سوى دروع المشاة . وكانت إبلهم سبعمائة بعير . وهم كما ذكر الله تعالى عنهم بقوله «ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطراً ورئاء الناس ، ويصدون عن سبيل الله ، والله بما يعملون محيط» .. (الأنفال : ٤٧) وأقبلوا في تجميل عظيم وحنق زائد على رسول الله — صلى الله عليه وسلم — وأصحابه ، لما يريدون من أخذ غيرهم ، وقد أصابوا من قبل عمرو بن الحضرمي والعير التي كانت معه (في سرية عبد الله

ابن جحش) .. وأقبل أبو سفيان بالعبير ومعها سبعون رجلاً (في رواية ابن إسحاق ثلاثون رجلاً) منهم مخزومة بن نوفل ، وعمرو بن العاص ، فكانت عيرهم ألف بعير تحمل المال . وقد خافوا خوفاً شديداً حين دنوا من المدينة ، واستبطأوا ضمضم بن عمرو والنفير (الذين نفروا من قريش ليمنعوا عيرهم) .. فأصبح أبو سفيان بيدراً وقد تقدم العير وهو خائف من الرصد . فضرب وجهه عيره ، فساحل بها (أى اتجه إلى ساحل البحر بعيداً عن طريق المدينة) وترك بدراً يساراً ، وانطلق سريعاً .. وأقبلت قريش من مكة ينزلون كل منهل يطعمون الطعام من أتاهم وينحرون الجزر .. وأتاهم قيس بن امرئ القيس من أبي سفيان يأمرهم بالرجوع ، ويخبرهم أن قد نجت عيرهم فلا تجزروا أنفسكم أهل يثرب (يعنى لا تعرضوا أنفسكم لأن يذبحكم أهل يثرب) فلا حاجة لكم فيما وراء ذلك .. إنما خرجتم لتمنعوا العير وأموالكم ، وقد نجاها الله ! فعالج قريشاً فأبى الرجوع من (الجحفة) وقال أبو جهل : لا والله لا نرجع حتى يرد بدراً ، فنقيم ثلاثاً ، ننحر الجزر ، ونطعم الطعام ، ونشرب الخمر ، وتعزف القيان علينا ؛ فلن تزال العرب تهابنا أبداً .. وعاد قيس إلى أبي سفيان ، فأخبره بمضى قريش .. فقال : واقوماه ! هذا عمل عمرو بن هشام

(يعنى أبا جهل) كره أن يرجع لأنه ترأس على الناس فبغى ، والبغى منقصة وشؤم . إن أصاب محمد النفير ذلنا ..

قال ابن إسحاق : وقال الأنخس بن شريق بن عمرو بن وهب الثقفى ، وكان حليفاً لبني زهرة ، وهم بالبحفة يا بني زهرة قد نبى الله لكم أموالكم ، وخلص لكم صاحبكم مخزومة بن نوفل . وإنما نفرتم لتمنعوه وماله فاجعلوا بي جيبها ، وارجعوا ، فإنه لا حاجة لكم بأن تخرجوا في غير ضيعة . لا ما يقول هذا (يعنى أبا جهل) فرجعوا ، فلم يشهدا زهرى واحداً .. ولم يكن بقى من قريش بطن إلا وقد نفر منهم ناس ، إلا بنى عدى ابن كعب ، لم يخرج منهم رجل واحد (في إمتاع الأسماع أن طعمة بن عدى حمل على عشرين بعيراً وقواهم وخلفهم في أهلهم بمعونة) .. وكان بين طالب بن أبى طالب — وكان في القوم — وبين بعض قريش محاورة . فقالوا : والله لقد عرفنا يا بنى هاشم ، وإن خرجتم معنا ، إن هواكم لمع محمد . فرجع طالب إلى مكة مع من رجع ! .

خروج الرسول صلى الله عليه وسلم إلى بدر :

قال ابن إسحاق : وخرج رسول الله — صلى الله عليه وسلم — في ليال مضت من شهر رمضان في أصحابه .

وكانت إبل أصحاب رسول الله — صلى الله عليه وسلم — يومئذ

سبعين بعيراً فاعتقبوها (أى كانوا يركبونها بالتعاقب) فكان رسول الله — صلى الله عليه وسلم — وعلى بن أبى طالب ، ومرثد بن أبى مرثد الغنوى يعتقبون بعيراً . وكان حمزة بن عبد المطلب ، وزيد بن حارثة ، وأبو كبشة وأنس موليا رسول الله — صلى الله عليه وسلم — يعتقبون بعيراً . وكان أبو بكر وعمر وعبد الرحمن بن عوف يعتقبون بعيراً ..

الرسول صلى الله عليه وسلم يستشير أصحابه :

قال المقرئى فى إمتاع الأسماع :

ومضى رسول الله — صلى الله عليه وسلم — حتى إذا كان دون بدر أتاه الخبر بمسير قريش . فاستشار الناس ، فقام أبو بكر — رضى الله عنه — فقال فأحسن . ثم قام عمر فقال فأحسن . ثم قال : يا رسول الله ، إنها والله قريش وعزها ، والله ما ذلت منذ عزت ، والله ما آمنت منذ كفرت ، والله لا تسلم عزها أبداً ، ولتقاتلنك ، فأتعب لذلك أهبتة ، وأعد لذلك عدته . ثم قام المقداد بن عمرو فقال : يا رسول الله ، امض لأمر الله ، فنحن معك ، والله لانقول لك كما قالت بنو إسرائيل لنبيها : « اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ها هنا قاعدون » .. ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا ، إنا معكم مقاتلون والذي بعثك بالحق لو سرت بنا إلى برك الغماد لسرنا » (وبرك الغماد

موضع بأقصى اليمن) فقال له رسول الله — صلى الله عليه وسلم —
خيراً ودعاً له بخير .. ثم قال : «أشيروا على أيها الناس» . وإنما يريد
الأنصار .. وكان يظنهم لا ينصرونه إلا في الدار ، لأنهم شرطوا
له أن يمنعوه مما يمنعون منه أنفسهم وأولادهم (وذلك في بيعة العقبة
الثانية التي هاجر على أساسها رسول الله — صلى الله عليه وسلم — إلى
المدينة) فقام سعد بن معاذ — رضي الله عنه — فقال : أنا أجيب عن
الأنصار ، كأنك يا رسول الله تريدنا ! قال : «أجل» . قال :
إنك عسى أن تكون قد خرجت عن أمر قد أوحى إليك في غيره
(يعني كما يبدو أنك ربما تكون قد خرجت لأمر ثم أوحى إليك في
غيره إذ كان قد خرج للغير ثم عرض النصير) ، فإننا قد آمانا بك ،
وصدقناك ، وشهدنا أن ما جئت به حق ، فأعطيناك موثيقنا وعهودنا
على السمع والطاعة . فامض يا نبي الله لما أردت . فوالذي بعثك
بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما بقي منا
رجل . وصل من شئت ، واقطع من شئت ، وخذ من أموالنا ما
شئت ، وما أخذت من أموالنا أحب إلينا مما تركت . والذي نفسي
بيده ما سلكت هذا الطريق قط ، وما لي بها من علم ؛ وما نكره
أن نلقى عدونا غداً ، وإنما لصبر عند الجرب ، صديق عند اللقاء ،

لعل الله يريك منا بعض ما تقر به عينك .. وفي رواية أن سعد بن معاذ قال : إنا خلفنا من قومنا قوماً ما نحن بأشد حباً لك منهم ، ولا أطوع لك منهم ؛ ولكن إنما ظنوا أنها العير . نبى لك عريشاً فتكون فيه ، ونعد عندك رواحلك ، ثم نلقى عدونا ، فإن أعزنا الله وأظهرنا على عدونا كان ذلك ما أحببناه ، وإن تكن الأخرى جلست على رواحلك فلحقت من وراءنا . فقال له النبي — صلى الله عليه وسلم — خيراً . وقال : «أو يقضى الله خيراً من ذلك يا سعد» . فلما فرغ سعد من المشورة قال رسول الله — صلى الله عليه وسلم — : «سيروا على بركة الله ، فإن الله قد وعدني إحدى الطائفتين . والله لكأنى أنظر إلى مصارع القوم» .. فعلم القوم أنهم إنما يلاقون القتال وأن العير تفلت ؛ ورجوا النصر لقول النبي — صلى الله عليه وسلم — ومن يومئذ عقد رسول الله — صلى الله عليه وسلم — الألوية . وهى ثلاثة ، لواء يحمله مصعب بن عمير . ورايتان سوداوان . إحداهما مع على ، والأخرى مع رجل من الأنصار (هو سعد بن معاذ) وأظهر السلاح .. وكان خرج من المدينة على غير لواء معقود .

ماذا حدث فى ليلة بدر ؟

١ — معسكر المسلمين :

... ونزل رسول الله — صلى الله عليه وسلم — أدنى بدر عشاء ليلة الجمعة لسبع عشر مضت من رمضان ، فبعث علياً والزبير وسعد

ابن أبي وقاص وبسبس بن عمرو رضى الله عنهم يتحسسون على
الماء . وأشار لهم إلى ظريب (تصغير ظرب وهو الجبل الصغير
المنبسط في حجارة دقاق) وقال : أرجو أن تجدوا الخير عند هذا
الظريب الذى يلى الظرب . فوجدوا على تلك الظريب روايا قريش
فيها سقاؤهم (الروايا من الإبل حوامل الماء وسقاء جمع سقاء)
فأفلت عامتهم — وفيهم عجير — فجاء قريشا ، فقال : يا آل غالب
هذا ابن أبي كبشة (يعنى النبي صلى الله عليه وسلم) وأصحابه قد أخذوا
سقاءكم . فماج العسكر وكرهوا ذلك ، والسماء تمطر عليهم . وأخذ
تلك الليلة أبو يسار غلام عبدة بن سعيد بن العاص ، وأسلم غلام
منبه بن الحجاج ، وأبو رافع غلام أمية بن خلف ، فأتى بهم النبي —
صلى الله عليه وسلم — وهو يصلى . فقالوا : نحن سقاء قريش بعثونا
نسقيهم من الماء . فكره القوم خبرهم فضربوهم . فقالوا : نحن لأبي
سفيان ، ونحن في العير ! فأمسكوا عنهم ! فسلم رسول الله — صلى
الله عليه وسلم — وقال : «إن صدقوكم ضربتموهم ، وإن كذبوكم
تركتموهم !» ثم أقبل عليهم يسألهم ، فأخبروه أن قريشاً خلف هذا
الكثيب ، وأنهم ينحرون يوماً عشراً ويوماً تسعاً ، وأعلموه بمن
خرج من مكة . فقال صلى الله عليه وسلم : القوم ما بين الألف

والتسعمائة . وقال : « هذه مكة قد ألفت إليكم أفلاذ أكبادها » .
واستشار أصحابه في المنزل ، فقال الحباب بن المنذر بن الجموح
انطلق بنا إلى أدنى بئر إلى القوم . فإني عالم بها وبقلبها . بها قلب (أى
بئر قديمة لا يعلم من حفرها) قد عرفت عذوبة مائه ، وماء كثير لا
ينزح . ثم نبى عليها حوضاً ، ونقذف فيه الآنية فنشرب ونقاتل ؛
ونعور ما سواها من القلب . فقال : يا حباب أشرت بالرأى (وفى
رواية ابن هشام عن ابن إسحاق أن الحباب بن المنذر قال : يا رسول
الله ، هذا المنزل آمنز لا أنزلكه الله ليس لنا أن نتقدمه ولا نتأخر
عنه ؟ أم هو الرأى والحرب والمكيدة ؟ قال : « بل هو الرأى
والحرب والمكيدة » قال : يا رسول الله ، هذا ليس بمنزل .. ثم
أشار بما أشار (ونهض رسول الله — صلى الله عليه وسلم — فنزل على
القلب بيدر . وبات تلك الليلة يصلى إلى جذم شجرة (أى ما بقى من
جذعها بعد قطع أعلاه) . وكانت ليلة الجمعة السابع عشر من
رمضان . وفعل ما أشار به الحباب .. وبعث الله السماء ، فأصاب
المسلمين ما لبد الأرض ولم يمنع من السير . وأصاب قريشاً من ذلك
ما لم يقدرُوا أن يرتحلوا منه . وإنما بينهم قوز من رمل . وكان مجيء
المطر نعمة وقوة للمؤمنين ، وبلاء ونقمة على المشركين .. وأصاب

المسلمين تلك الليلة نعاس ألقى عليهم . فناموا ، حتى إن أحدهم تكون ذقنه بين ثدييه وما يشعر حتى يقع على جنبه . واحتلم رفاعه بن رافع ابن مالك حتى اغتسل آخر الليل .. وبعث — صلى الله عليه وسلم — عمار بن ياسر وعبد الله بن مسعود — رضى الله عنهما — فأطافا بالقوم ثم رجعا فأخبرا أن القوم مذعورون ، وأن السماء تسع عليهم .

وبنى لرسول الله — صلى الله عليه وسلم — لما نزل على القلب عريش من جريد . وقام سعد بن معاذ على بابه متوشح السيف . ومشى رسول الله — صلى الله عليه وسلم — على موضع الوقعة ، وعرض على أصحابه مصارع رؤوس الكفر من قريش مصرعاً ، يقول : هذا مصرع فلان ، وهذا مصرع فلان . فما عدا واحد منهم مضجعه الذى حد له الرسول . وعدل صلى الله عليه وسلم الصفوف ورجع إلى العريش فدخل — صلى الله عليه وسلم — وأبو بكر رضى الله عنه .

٢ — معسكر الكفار :

قال ابن إسحاق : وقد ارتحلت قريش حتى أصبحت فأقبلت فلما رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم — تصوب من العقنقل (وهو الكثيب الذى جاءوا منه) إلى الوادى ، قال : «اللهم هذه قريش قد أقبلت بخيلائها وفخرها تحادك ، وتكذب رسولاك ، اللهم فنصرك

الذى وعدتني ، اللهم أحسنهم الغداة » . وقد قال رسول الله — صلى الله عليه وسلم — وقد رأى عتبة بن ربيعة في القوم على جمل له أحمر فقال : « إن يكن في أحد من القوم خير فعند صاحب الجمل الأحمر إن يطيعوه يرشدوا » .

« وقد كان خفاف بن أيماء بن رخصة الغفاري — أو أبوه أيماء بن رخصة الغفاري — بعث إلى قريش — حين مروا به — ابناً له بجزائر (أي ذبائح) أهداها لهم . وقال : إن أحببتكم أن نمدكم بسلاح ورجال فعلنا . قال : فأرسلوا إليه مع ابنه أن وصلتك رجم . قد قضيت الذي عليك . فلعمري لئن كنا إنما نقاتل الناس فما بنا من ضعف عنهم ، ولئن كنا إنما نقاتل الله ، كما يزعم محمد ، فما لأحد بالله من طاقة .

فلما نزل الناس أقبل نفر من قريش حتى وردوا حوض رسول الله — صلى الله عليه وسلم — فيهم حكيم ابن حزام . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم — « دعوهم » . فما شرب منه رجل يومئذ إلا قتل . إلا ما كان من حكيم بن حزام فإنه لم يقتل . ثم أسلم بعد ذلك فحسن إسلامه . فكان إذا اجتهد في ميمته قال : لا والذي نجاتي من يوم بدر ! .

قال ابن إسحاق : وحدثني أبو إسحاق بن يسار وغيره من أهل العلم ، عن أشياخ من الأنصار قالوا : لما اطمأن القوم بعثوا عمير بن وهب الجمحي ، فقالوا : احذر لنا أصحاب محمد (صلى الله عليه وسلم) قال : فاستجال بفرسه حول العسكر ! ثم رجع إليهم ، فقال ثلاث مائة رجل ، يزيدون قليلا أو ينقصون . ولكن أمهلوني حتى أنظر اللقوم كمين أو مدد . قال : فضرب في الوادي حتى أبعد فلم ير شيئا ، فرجع إليهم ، فقال : ما وجدت شيئا ، ولكني قد رأيت يا معشر قريش ، البلاء يا تحمل المنايا . نواضح يثرب تحمل الموت الناقع . قوم ليس معهم منعة ولا ملجأ إلا سيوفهم ، والله ما أرى أن يقتل رجل منهم حتى يقتل رجلا منكم ، فإذا أصابوا منكم أعدادهم ، فما خير العيش بعد ذلك ؟ فروا رأيكم !

فلما سمع حكيم بن حزام ذلك مشى في الناس ، فأتى عتبة بن ربيعة ، فقال : يا أبا الوليد إنك كبير قريش وسيدها والمطاع فيها ، هل لك إلى ألا تزال تذكر فيها بخير إلى آخر الدهر ؟ قال : وما ذاك يا حكيم ؟ قال : ترجع بالناس ، وتحمل أمر حليفك عمرو بن الحضرمي : قال : قد فعلت ، أنت على بذلك ، إنما هو حلفي فعلى عقله (أي دية أخيه الذي قتل في سرية عبد الله بن جحش كما سبق)

وما أصيب من ماله . فأت ابن الحنظلية فإني لا أخشى أن يشجر أمر الناس غيره . يعنى أبا جهل بن هشام . ثم قام عتبة بن ربيعة خطيباً فقال : يا معشر قريش ، إنكم والله ما تصنعون بأن تلقوا محمداً وأصحابه شيئاً . والله لأن أصبتموه لا يزال الرجل ينظر في وجهه رجل يكره النظر إليه ، قتل ابن عمه أو ابن خاله أو رجلاً من عشيرته . فارجعوا وخلوا بين محمد وسائر العرب ، فإن أصابوه فذاك الذى أردتم ، وإن كان غير ذلك ألفاكم ولم تعرضوا منه ما تريدون .

قال حكيم : فانطلقت حتى جئت أبا جهل ، فوجدته قد نثل درعاً له من جرابها فهو يهيشها . فقلت له : يا أبا الحكم ، إن عتبة أرسلنى إليك بكذا وكذا ، للذى قال ، فقال : انتفخ والله سحره (يعنى انتفخت رثته من الخوف !) حين رأى محمداً وأصحابه . كلا ! والله لا نرجع حتى يحكم الله بيننا وبين محمد ، وما بعثه ما قال ، ولكنه قد رأى أن محمداً وأصحابه أكلة مجزور ، وفيهم ابنه (يعنى أبا حذيفة رضى الله عنه وكان مسلماً مع المسلمين) فقد تخوفكم عليه !

ثم بعث إلى عامر بن الحضرمي ، فقال : هذا حليفك يريد أن يرجع بالناس . وقد رأيت تأرك بعينك ، فقم فانشد خضرتك (أى

عهدك) ومقتل أخيك ! فقام عامر بن الحضرمي فاكشف ، ثم صرخ : واعمره ! فحميت الحرب ، وحقب أمر الناس (أى اشتد) واستوسقوا على ما هم عليه من الشر . فأفسد على الناس الرأي الذى دعاهم إليه عتبة . فلما بلغ عتبة قول أبى جهل : انتفخ والله سحره . قال : سيعلم مضفر أسته (يريد أن يشبهه فى الجبن كالرجل الذى يتأنت !) من انتفخ سحره ؟ أنا أم هو !

وبدأت المعركة

قال ابن إسحاق : وقد خرج الأسود بن عبد الأسد المخزومي ، وكان رجلاً شرساً سيئ الخلق ، فقال : أعاهد الله لأشرب من حوضهم أو لأهدمته أو لأموئن دونه . فلما خرج خرج إليه حمزة ابن عبد المطلب — رضى الله عنه — فلما التقيا ضربه حمزة فأطن قدمه (أى أطارها) بنصف ساقه . وهو دون الحوض . فوقع على ظهره تشخب رجله دماً نحو أصحابه ، ثم حبا إلى الحوض حتى اقتحم فيه يريد — زعم — أن يبر يمينه ، وأتبعه حمزة ، فضربه حتى قتله فى الحوض !

ثم خرج بعده عتبة بن ربيعة ، بين أخيه شيبة بن ربيعة وابنه الوليد بن عتبة ، حتى إذا فصل من الصف دعا إلى المبارزة ، فخرج إليه فتية من الأنصار ثلاثة ، وهم عوف ومعوذ ابنا الحارث وأمهما

عفراء ، ورجل آخر يقال : هو عبد الله بن رواحة . فقالوا من أنتم ؟ فقالوا : رهط من الأنصار ، قالوا : ما لنا بكم من حاجة (وقال ابن إسحاق : إن عتبة قال للفتية من الأنصار حين انتسبوا إليه : أكفاء كرام ، إنما نريد قومنا) ثم نادى منادهم : يا محمد أخرج إلينا أكفاءنا من قومنا . فقال رسول الله — صلى الله عليه وسلم — «قم يا عبدة بن الحارث ، قم يا حمزة ، قم يا علي» . فلما قاموا ودنوا منهم قالوا : من أنتم ؟ قال عبدة : عبدة ! وقال حمزة : حمزة ! وقال علي : علي ! قالوا . نعم أكفاء كرام ! فبارز عبدة وكان أسن القوم ، عتبة بن ربيعة ، وبارز حمزة شيبة بن ربيعة ، وبارز علي الوليد بن عتبة . فأما حمزة فلم يمهل شيبة أن قتله ، وأما علي فلم يمهل الوليد أن قتله . واختلف عبدة وعتبة بينهما ضربتين كلاهما أثبت صاحبه (أى جرحه جرحاً لا يملك معه الحركة) وكر حمزة وعلي بأسيا فهما على عتبة فذفقا عليه (أى أجهزا عليه) واحتملا صاحبهما فحازاه إلى أصحابه .

قال ابن إسحاق : ثم تراحف الناس ، ودنا بعضهم من بعض وقد أمر رسول الله — صلى الله عليه وسلم — أصحابه ألا يحملوا حتى يأمرهم . قال : «إن اكتنفكم القوم فانضحوهم عنكم بالنبل» .. ثم

عدل رسول الله — صلى الله عليه وسلم — الصفوف ورجع إلى العريش ، فدخله ومعه فيه أبو بكر ليس معه فيه غيره . ورسول الله صلى الله عليه وسلم — يناشد ربه ما وعده من النصر ، ويقول فيما يقول : اللهم إن تهلك هذه العصابة اليوم لا تعبد» وأبو بكر يقول : يا نبي الله بعض مناشدتك ربك ، فإن الله منجز لك ما وعده .

وفي إمتاع الأسماع للمقرئزي : أن عبد الله بن رواحة قال لرسول الله — صلى الله عليه وسلم — يا رسول الله إني أشير عليك — ورسول الله أعظم وأعلم من أن يشار عليه — إن الله أجل وأعظم من أن ينشد وعده ! فقال رسول الله — صلى الله عليه وسلم — يا ابن رواحة ، ألا أنشد الله وعده ؟ إن الله لا يخلف الميعاد» .

قال ابن إسحاق : وقد خفق رسول الله — صلى الله عليه وسلم — خفقة وهو في العريش ، ثم انتبه ، فقال : «أبشر يا أبا بكر ، أتاك نصر الله . هذا جبريل آخذاً بسنان فرس يقوده ، على ثناياه النقع» (يعني الغبار) .

وقد رمى مهجع مولى عمر بن الخطاب بسهم فقتل ، فكان أول قتيل من المسلمين رحمه الله . ثم رمى حارثة بن سراقة أحد بني

عدى بن النجار — وهو يشرب من الحوض — بسهم ، فأصاب
نحره ، فقتل رحمه الله .

ثم خرج رسول الله — صلى الله عليه وسلم — إلى الناس فحرضهم
وقال : «والذي نفس محمد بيده ، لا يقاتلهم اليوم رجل ، فيقتل ،
صابراً محتسباً مقبلاً غير مدبر ، إلا أدخله الله الجنة» . فقال عمير بن
الحمام أخو بني سلمة ، وفي يده تمرات يأكلهن : بخ بخ (كلمة
تقال للإعجاب) أفما بيني وبين أن أدخل الجنة إلا أن يقتلني هؤلاء ؟
ثم قذف التمرات من يده ، وأخذ سيفه ، فقاتل القوم حتى قتل
رحمه الله تعالى .

قال ابن إسحاق : وحدثني عاصم بن عمر بن قتادة ، أن عوف بن
الحارث — وهو ابن عفراء — قال : يا رسول الله ، ما يضحك الرب
من عبده ؟ قال : «نمسه يده في العدو حاسراً» فنزع درعاً كانت
عليه ، فقذفها ، ثم أخذ سيفه فقاتل القوم حتى قتل رحمه الله .

الرسول صلى الله عليه وسلم في الميدان :

قال ابن إسحاق : وحدثني محمد بن مسلم بن شهاب الزهري ،
عن عبد الله بن ثعلبة بن صعير العذري ، حليف بني زهرة ، أنه
حدثه ، أنه لما التقى الناس ، ودنا بعضهم من بعض ، قال أبو جهل
ابن هشام اللهم ، أقطعنا للرحم وآتانا بما لا يعرف ، فأحنه الغداة !
فكان هو المستفتح .

قال ابن إسحاق : ثم إن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — أخذ حفنة من الحصباء فاستقبل بها قريشا ، ثم قال : «شاهت الوجوه !» ثم نفخهم بها . وأمر أصحابه فقال : «شدوا» فكانت الهزيمة . فقتل الله تعالى من قتل من صناديد قريش ، وأسر من أسر من أشرافهم . فلما وضع القوم أيديهم يأسرون ، ورسول الله — صلى الله عليه وسلم — في العريش ، وسعد بن معاذ قائم على باب العريش الذي فيه رسول الله — صلى الله عليه وسلم — متوشحاً بالسيف ، في نفر من الأنصار يحرسون رسول الله — صلى الله عليه وسلم — يخافون عليه كره العدو ؛ ورأى رسول الله — صلى الله عليه وسلم — فيما ذكر لي في وجه سعد الكراهية لما يصنع الناس ؛ فقال له رسول الله — صلى الله عليه وسلم — : «والله لكأنك يا سعد تكره ما يصنع القوم !» قال : أجل والله يا رسول الله ؛ كانت أول وقعة أوقعها الله بأهل الشرك . فكان الإثخان في القتلى أحب إلى من استبقاء الرجال !

قال ابن إسحاق : وحدثني العباس بن عبد الله بن معبد ؛ عن بعض أهله ؛ عن ابن عباس رضي الله عنهما . أن النبي — صلى الله عليه وسلم — قال لأصحابه يومئذ : «إني قد عرفت أن رجالا من بني هاشم وغيرهم قد أخرجوا كرهاً لا حاجة لهم بقتالنا ، فمن لقي منكم

أحداً من بني هاشم فلا يقتله ، ومن لقي أبا البختري بن هشام بن الحارث بن أسد فلا يقتله ، ومن لقي العباس بن عبد المطلب عم رسول الله — صلى الله عليه وسلم — فلا يقتله ، فإنه إنما أخرج مستكرهاً» قال : فقال أبو حذيفة (ابن عتبة بن ربيعة) : أنقتل آبائنا وأبنائنا وإخواننا وعشيرتنا ونترك العباس ؟! والله لئن لقيته لأحمنه السيف ! قال : فبلغت رسول الله — صلى الله عليه وسلم — فقال لعمر بن الخطاب : «يا أبا حفص» قال عمر : والله إنه لأول يوم كناني فيه رسول الله — صلى الله عليه وسلم — بأبي حفص — «أيضرب وجه عم رسول الله — صلى الله عليه وسلم — بالسيف ؟» فقال عمر : يا رسول الله دعني فلاضرب عنقه بالسيف ! فوالله لقد نافق ! فكان أبو حذيفة يقول : ما أنا بآمن من تلك الكلمة التي قلت يومئذ ، ولا أزال منها خائفاً إلا أن تكفرها عني الشهادة — فقتل يوم الإمامة (في حروب الردة) شهيداً .

قال ابن هشام : وإنما نهى رسول الله — صلى الله عليه وسلم — عن قتل أبي البختري لأنه كان أكف القوم عن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — وهو بمكة ، وكان لا يؤذيه ولا يبلغه عنه شيء يكرهه ، وكان ممن قام في نقض الصحيفة التي كتبت قريش على

بنى هاشم وبنى المطلب ... (وقد قتل لأنه رفض أن يستأسر) ...

مصارع رؤوس الكفر

١ — أمية بن خلف :

قال ابن إسحاق : حدثني يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه قال : كان أمية بن خلف لي صديقاً بمكة . وكان اسمى عبد عمرو ، فتسميت حين أسلمت «عبد الرحمن» ونحن بمكة . فكان يلقاني إذ نحن بمكة فيقول : يا عبد عمرو ، أرغبت عن اسم سماكه أبواك ؟ فأقول : نعم ! فيقول : فإني لا أعرف الرحمن ، فاجعل بيني وبينك شيئاً ادعوك به ، أما أنت فلا تجيبني باسمك الأول ، وأما أنا فلا أدعوك بما لا أعرف ! قال فكان إذا دعاني يا عبد عمرو لم أجبه . قال : فقلت له : يا أبا علي ، اجعل ما شئت . قال : فأنت عبد الإله . قال : قلت : نعم . قال : فكنت إذا مررت به قال : يا عبد الإله ، فأجيبه ، فأتحدث معه . حتى إذا كان يوم بدر مررت به وهو واقف مع ابنه علي بن أمية أخذ بيده ، ومعى أذراع لي قد استلبتها فأنا أحملها . فلما رأياني قال لي : يا عبد عمرو ، فلم أجبه . فقال : يا عبد الإله ، فقلت : نعم ، قال : هل لك في ؟ فأنا خير لك من هذه الأذراع التي معك ! : قال : قلت : نعم ! ها الله إذن . قال : فطرح الأذراع من يدي ، وأخذت بيده ويد ابنه (يعني أسيرين) وهو يقول : ما رأيت كالיום قط ! أما لكم

حاجة في اللبن ؟ (يعنى أن من أسرنى افتديت منه بإبل كثيرة اللبن !
ثم خرجت أمشى بهما .

قال ابن إسحاق : حدثني عبد الواحد بن أبي عون ، عن سعيد بن
إبراهيم ، عن أبيه ، عن عبد الرحمن بن عوف — رضى الله عنه —
قال : قال لى أمية بن خلف ، وأنا بينه وبين ابنه ، آخذ بأيديهما :
يا عبد الإله ، من الرجل منكم المعلم بريشة نعامة في صدره ؟ قال .
قلت : حمزة بن عبد المطلب . قال : ذاك الذى فعل بنا الأفاعيل ..
قال عبد الرحمن : فوالله إني لأقودهما إذ رآه بلال معى ، وكان
هو الذى يعذب بلالا بمكة على ترك الإسلام ، فيخرجه إلى رمضاء
مكة إذا حميت ، فيضجعه على ظهره ، ثم يأمر بالصخرة العظيمة
فتوضع على صدره ، ثم يقول : لاتزال هكذا أو تفارق دين محمد ،
فيقول بلال : أحد . أحد . قال : فلما رآه قال : رأس الكفر أمية
ابن خلف لانبجوت إن نجا ! قال : أى بلال ، أبأسيرى ؟ قال :
لانبجوت إن نجا ! قال : قلت : أسمع يا ابن السوداء ؟ قال :
لانبجوت إن نجا ! قال : ثم صرخ بأعلى صوته : يا أنصار الله ،
رأس الكفر أمية ابن خلف ، لانبجوت إن نجا ! قالوا : فأحاطوا بنا
حتى جعلونا في مثل المسكة (أى السوار من عجاج) وأنا أذب عنه

قال : فأخلف رجل السيف فضرب رجل ابنه فوقع ، وصاح أمية صيحة ما سمعت بمثله قط . قال : فقلت : انج بنفسك ولا نجاء بك . فوالله ما أغنى عنك شيئاً . قال : فهبروهما بأسيا فهم حتى فرغوا منهما . . فكان عبد الرحمن يقول : يرحم الله بلالا ، ذهبت أذراعى وفجعتى بأسيرى ! .

٢ - أبو جهل

قال ابن إسحاق : فلما فرغ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من عبوه أمر بابي جهل بن هشام أن يلتبس في القتلى ، وكان أول من لقي أبا جهل - كما حدثني ثور بن زيد ، عن عكرمة ، عن ابن عباس ، وعبد الله بن أبي بكر أيضاً ، قد حدثني ذلك - قال : قال معاذ بن عمرو بن الجموح أخو بني سلمة : سمعت القوم وأبو جهل في مثل الحرجة (أى الشجر الملتف) وهم يقولون : أبو الحكم لا يخلص إليه ، قال : فلما سمعتها جعلته من شأني ، فصمدت نحوه فلما أمكنني حملت عليه ، فضربتته ضربة أطنت قدمه بنصف ساقه فوالله ما شبهتها - حين طاحت - إلا بالنواة تطيح من تحت مرضخة النوى حين يضرب بها ، قال : وضربني ابنه عكرمة على عاتقي فطرح يدي . فتعلقت بجلدة من جنبي ، وأجهضني القتال عنه ، فلقد قاتلت عامة يومى ، وإني لأسحبها خلقي ، فلما آذنتى وضعت

عليها قدمي ثم تمطيت بها عليها حتى طرحتها .

ثم مر بأبي جهل ، وهو عقيبر ، معوذ ابن عفراء ، فضربه حتى أثبتته فتركه وبه رمق ، وقاتل معوذ حتى قتل ، فمر عبد الله بن مسعود بأبي جهل — حين أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يلتبس في القتلى — وقد قال لهم رسول الله — صلى الله عليه وسلم — فيما بلغني : «انظروا إن نحى عليكم في القتلى إلى أثر جرح في ركبته ، فإني ازدحمت يوماً أنا وهو على مأدبة لعبد الله بن جدعان ، ونحن غلامان ، وكنت أشف منه بيسير ، فدفعته ، فوقع على ركبتيه ، فجحش في إحداهما جحشاً لم يزل أثره به» قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه . فوجدته بآخر رمق ، فعرفته فوضعت رجلي على عنقه ، قال وقد كان خبث بي مرة بمكة فأذاني ولكزني (أى قبض على ولزمني) ثم قلت له : هل أخزأك الله يا عدو الله ؟ قال : وبماذا أخزاني ؟ أأعمد من رجل قتلتموه (يريد أكبر من رجل قتلتموه ؟) أخبرني لمن الدائرة اليوم ؟ قال : قلت لله ورسوله .

قال ابن إسحاق : وزعم رجال من بني مخزوم أن ابن مسعود كان يقول : قال لى : لقد ارتقيت مرتقى صعباً يا روى الغم . قال : ثم احتزرت رأسه ؛ ثم جثت به رسول الله — صلى الله عليه

وسلم — فقلت : يا رسول الله ، هذا رأس عدو الله أبي جهل . قال فقال رسول الله — صلى الله عليه وسلم — : «الله الذى لا إله غيره» ثم ألقيت رأسه بين يدي رسول الله — صلى الله عليه وسلم — فحمد الله .

قال ابن هشام : وحدثني أبو عبيدة وغيره من أهل العلم بالمغازي ، أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال لسعيد بن العاص — ومر به — إني أراك كأن في نفسك شيئاً . أراك تظن أني قتلت أباك ! إني لو قتلتك لم أعتذر إليك من قتله ؛ ولكني قتلت خالي العاص بن هشام ابن المغيرة . فأما أبوك فإني مررت به ، وهو يبحث بحث الشور (أى بقرنه) فحدث عنه . وقصد له ابن عمه على فقتله ! .

أصحاب القليب :

قال ابن إسحاق : وحدثني يزيد بن رومان ، عن عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله عنها . قالت : لما أمر رسول الله — صلى الله عليه وسلم — بالقتلى أن يطرحوا في القليب طرحوا فيه ، إلا ما كان من أمية بن خلف . فإنه انتفخ في درعه فملاها ، فذهبوا ليحركوه فتزائل لحمه ، فأقروه وألقوا عليه ما غيبه من التراب والحجارة ، فلما ألقاهم في القليب ، وقف عليهم رسول الله — صلى الله عليه وسلم — فقال : «يا أهل القليب هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقاً ، فإني قد

وجدت ما وعدني ربي حقاً» قالت : فقال له أصحابه : يا رسول الله أتكلم قوماً موتى ؟ فقال لهم : «لقد علموا أن ما وعدهم ربهم حق» قالت عائشة : والناس يقولون «لقد سمعوا ما قلت لهم» وإنما قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : «لقد علموا» .

قال ابن إسحاق : ولما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم أن يلقوا في القليب ، أخذ عتبة بن ربيعة فسحب إلى القليب ، فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم — فيما بلغني — في وجه أبي حذيفة بن عتبة ، فإذا هو كئيب قد تغير . فقال : «يا أبا حذيفة لعلك قد دخلك من شأن أبيك شيء» أو كما قال — صلى الله عليه وسلم — فقال : لا والله يا رسول الله ، ما شككت في أبي ولا في مصرعه ، ولكنني كنت أعرف من أبي رأياً وحلماً وفضلاً ، فكنت أرجو أن يهديه ذلك إلى الإسلام ، فلما رأيت ما أصابه ، وذكرت مآلات عليه من الكفر بعد الذي كنت أرجو له ، أجزني ذلك . فدعا به رسول الله صلى الله عليه وسلم بخير ، وقال له خيراً ..

حال المسلمين عند الغنائم :

ثم إن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — أمر بما في العسكر مما جمع الناس فجمع ، فاختلف المسلمون فيه . فقال من جمعه : هو لنا . وقال الذين كانوا يقاتلون العدو ويطلبونه : والله لولا نحن

ما أصبتموه ، لنحن شغلنا عنكم القوم حتى أصبتم ما أصبتم . وقال
الذين كانوا يحرسون رسول الله — صلى الله عليه وسلم — مخافة أن
يخالف إليه العدو : والله ما أنتم بأحق به منا ، لقد رأينا المتاع حين
لم يكن دونه ما يمنع ، ولكننا خفنا على رسول الله — صلى الله عليه
وسلم — كره العدو ، فقمنا دونه ، فما أنتم بأحق به منا .

قال ابن إسحاق : وحدثني عبد الرحمن بن الحارث وغيره من
أصحابنا عن سليمان بن موسى ، عن مكحول ، عن أبي أمامة الباهلي ،
قال سألت عبادة بن الصامت عن الأنفال . فقال فينا — أصحاب بدر —
نزلت حين اختلفنا في النفل ، وساءت فيه أخلاقنا ، فزعه الله من
أيدينا ، فجعله إلى رسول الله — صلى الله عليه وسلم — فقسمه رسول
الله — صلى الله عليه وسلم — بين المسلمين عن بواء ، يقول : على
السواء .

حال الأسرى :

قال ابن إسحاق : وحدثني نبيه بن وهب أخو بني عبد الدار أن
رسول الله — صلى الله عليه وسلم — حين أقبل بالأسارى ، فرقهم
في أصحابه ، وقال : استوصوا بالأسارى خيراً . فكان أبو عزيز بن
عمير بن هاشم ، أخو مصعب بن عمير لأبيه وأمه ، في الأسارى .
قال : فقال أبو عزيز : مربي أخى مصعب بن عمير ، ورجل من

الأنصار يأسرني . فقال : شد يدك به ، فإن أمه ذات متاع لعلها تفديه منك . قال : وكنت في رهط من الأنصار — حين أقبلوا بي من بدر — فكانوا إذا قدموا غداءهم أو عشاءهم خصوني بالخبز ، وأكلوا التمر ، لو صية رسول الله صلى الله عليه وسلم إياهم بنا ، ما تقع في يد رجل منهم كسرة خبز إلا تفحني بها . قال : فأستحي فأردها على أحدهم ، فيردها على ما يمسه .

قال ابن هشام : وكان أبو عزيز صاحب لواء المشركين ببدر ، بعد النصر بن الحارث ، فلما قال أخوه مصعب ابن عمير لأبي اليسر وهو الذي أسره — ما قال ، قال له أبو عزيز : يا أخى ، هذه وضاتك بي ؟ فقال له مصعب : إنه أخى دونك .. فسألت أمه عن أغلى ما فدى به قرشى ، فقيل لها : أربعة آلاف درهم ، فبعثت بأربعة آلاف درهم ، فقذته بها .

قال ابن إسحاق : ثم بعثت قريش في فداء الأسرى .

٢ — بدر في ظلال القرآن :

في هذه الغزوة التي أجملنا عرضها بقدر المستطاع ، نزلت سورة الأنفال .. نزلت تعرض وقائع الغزوة الظاهرة ، وتعرض وراءها فعل القدر المدبرة ، وتكشف عن قلب الله وتدبيره في

وقائع الغزوة ، وفيما وراءها من خط سير التاريخ البشرى كله :
وتحدث عن هذا كله بلغة القرآن الفريدة وبأسلوب القرآن المعجز ..
فأما الآن فنكتفي باستعراض الخطوط الأساسية في السورة :

إن هنالك حادثاً بعينه في الغزوة يلتقي ضوءاً على خط سيرها .
ذلك هو ما رواه ابن إسحاق — عن عبادة ابن الصامت — رضى الله
عنه ، قال :

«فيما — أصحاب بدر — نزلت حين اختلفنا في النقل ، وساءت فيه
أخلاقنا ، فترعه الله من أيدينا ، فجعله إلى رسول الله — صلى الله
عليه وسلم — فقسمه رسول الله صلى الله عليه وسلم — عن بواء (يقول
على السواء) . هذا الحادث يلتقي ضوءاً على افتتاح السورة وعلى خط
سيرها كذلك :

لقد اختلفوا على الغنائم القليلة في الوقعة التي جعلها الله فرقاناً
في مجرى التاريخ البشرى إلى يوم القيامة !

ولقد أراد الله — سبحانه — أن يعلمهم ، وأن يعلم البشر كلهم
من بعدهم أموراً عظيماً ...

أراد أن يعلمهم ابتداءً أن أمر هذه الوقعة أكبر كثيراً من أمر

الغنائم التي يختلفون عليها . فسمى يومها : «يوم الفرقان ، يوم التقى الجمعان» ..

وأراد أن يعلمهم أن هذا الأمر العظيم إنما تم بتدبير الله وقدره ، في كل خطوة وفي كل حركة ، ليقضى من ورائه أمراً أرادته ، فلم يكن لهم في هذا النصر وما ورائه من عظام الأمور يد ولا تدبير ، وسواء غنائمه الصغيرة وآثاره الكبيرة . فكلها من فعل الله وتدبيره . إنما أبلاهم فيه بلاء حسناً من فضله !

وأراد أن يريهم مدى الفرق بين ما أرادوه هم لأنفسهم من الظفر بالعر ، وما أرادته الله لهم ، وللبنية كلها من ورائهم من إفلات العير ، ولقاء النفير . ليروا على مد البصر مدى ما بين إرادتهم بأنفسهم وإرادة الله بهم ولهم من فرق كبير !

لقد بدأت السورة بتسجيل سؤا لهم عن الأنفال وبيان حكم الله فيها وردها إلى الله والرسول ودعوتهم إلى تقوى الله ، وإصلاح ذات بينهم — بعدما ساءت أخلاقهم في النفل كما يقول عبادة بن الصامت ودعوتهم إلى طاعة الله وطاعة الرسول ، وتذكيرهم بإيمانهم وهذا مقتضاه . ورسم للمؤمنين صورة موحية تجف لها القلوب : «يسألونك عن الأنفال . قل : الأنفال لله والرسول . فاتقوا الله ، وأصلحوا

ذات بينكم ، وأطيعوا الله ورسوله ، إن كنتم مؤمنين . إنما المؤمنون
الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم ، وإذا تليت عليهم آياته زادتهم
إيماناً وعلى ربهم يتوكلون . الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم
ينفقون . أولئك هم المؤمنون حقا ، لهم درجات عند ربهم ومغفرة
ورزق كريم» ..

ثم جعل يذكّرهم بأمرهم وتدبيرهم لأنفسهم وتدبير الله لهم ،
ومدى ما يروونه من واقع الأرض ومدى قدرة الله من ورائه ومن
ورائهم : « كما أخرجك ربك من بيتك بالحق ، وإن فريقاً من
المؤمنين لكارهون . يجادلونك في الحق بعد ما تبين ، كأنما يساقون
إلى الموت وهم ينظرون . وإذ يعدكم الله إحدى الطائفتين أنها لكم ،
وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم ، ويريد الله أن يحق الحق
بكلماته ويقطع دابر الكافرين . ليحق الحق ويبطل الباطل ولو كره
المجرمون» ...

ثم ذكرهم بما أمدهم به من العون . وما يسره لهم من النصر ،
وما قدره لهم بفضله من الأجر : « إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم
أنى مئذكم بألف من الملائكة مردفين . وما جعله الله إلا بشري ،
ولتطمئن به قلوبكم ، وما النصر إلا من عند الله ، إن الله عزيز حكيم

إذ يغشيكم النعاس أمنة منه ، وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ،
ويذهب عنكم رجز الشيطان ، وليربط على قلوبكم ويثبت به الأقدام
إذ يوحى ربك إلى الملائكة أنى معكم ، فثبتوا الذين آمنوا ، سألنى
فى قلوب الذين كفروا الرعب ، فاضربوا فوق الأعناق ، واضربوا
منهم كل بنان . ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله ، ومن يشاقق الله
ورسوله فإن الله شديد العقاب . ذلكم فذوقوه ، وأن للكاافرين
عذاب النار .

وهكذا يمتضى سياق السورة فى هذا المجال ؛ يسجل أن المعركة
بجملتها من صنع الله وتدبيره بقيادته وتوجيهه . بعونه ومدده . بفعله
وقدره . له وفى سبيله .. ومن ثم تجريد المقاتلين ابتداء من الأنفال
وتقرير أنها لله وللرسول ، حتى إذا ردها الله عليهم كان ذلك مناً
منه وفضلاً . وكذلك يجردهم من كل مطمع فيها ومن كل مغنم ،
ليكون جهادهم فى سبيله خالصاً له وحده .. فترد أمثال هذه النصوص
« فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم ، وما رميت — إذ رميت — ولكن
الله رمى ، وليبلى المؤمنين منه بلاء حسناً ، إن الله سميع عليم . ذلكم
وأن الله موهن كيد الكافرين » ..

« واذكروا إذ أنتم قائل مستضعفون فى الأرض تخافون أن

يتخطفكم الناس ، فأتواكم وأيدكم بنصره ، ورزقكم من الطيبات
لعلكم تشكرون» .

«واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسه وللرسول ولذي
القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل . إن كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا
على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان . والله على كل شيء قدير .
إذ أنتم بالعدوة الدنيا وهم بالعدوة القصوى ، والركب أسفل منكم ،
ولو تواعدتم لاختلفتم في الميعاد ، ولكن ليقضى الله أمراً كان مفعولاً
ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حى عن بينة ، وإن الله لسميع عليم
إذ يريكم الله فى منامك قليلاً ، ولو أراكم كثيراً لفشلتم ولتنزعتم
فى الأمر ، ولكن الله سنم ، إنه عليم بذات الصدور . وإذ يريكمهم
إذ التقيتم فى أعينكم قليلاً ، ويقللكم فى أعينهم ، ليقضى الله أمراً كان
مفعولاً وإلى الله ترجع الأمور» ..

* * *

ولأن المعركة - كل معركة يخوضها المؤمنون - من صنع الله
وتدبيره . بقيادته وتوجيهه . بعونه ومدده . بفعله وقدره . له وفى
سبيله . تتكرر الدعوة فى السورة إلى الثبات فيها ، والمضى معها ،
والاستعداد لها ، والاطمئنان إلى تولى الله فيها ، والحذر من المعوقات

عنها من فتنة الأموال والأولاد ، والاستمساك بأدائها ، وعدم الخروج لها بطراً ورثاء الناس . ويؤمر رسول الله — صلى الله عليه وسلم — بتحريض المؤمنين عليها .. وترد أمثال هذه النصوص في بيان هذه المعاني :

«يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم الذين كفروا زحفاً فلا تولوهم الأدبار . ومن يولهم يومئذ دبره — إلا متحرفاً لقتال أو متحيزاً إلى فئة — فقد باء بغضب من الله ، ومأواه جهنم وبئس المصير» ..

«يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحْيِيكم ، واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه ، وأنه إليه تحشرون» ..

«يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون . واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة ، وأن الله عنده أجر عظيم» .

«يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون . وأطيعوا الله وأطيعوا رسوله ، ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم . واصبروا إن الله مع الصابرين . ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطراً ورثاء الناس ، ويصدون عن سبيل الله ، والله بما يعملون محيط» .

«وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به
عدو الله وعدوكم وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم ، وما
تنفقوا من شيء في سبيل الله يوف إليكم ، وأنتم لا تظلمون» ..
«يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال ، إن يكن منكم عشرون
صابرون يغلبوا مائتين ، وإن يكن منكم مائة يغلبوا ألفاً من الذين
كفروا بأنهم قوم لا يفقهون ..» ..

وفي ذات الوقت الذي تكرر الأوامر بالتثبيت في المعركة يتجه
السياق إلى توضيح معالم العقيدة وتعميقها ورد كل أمر وكل توجيه
إليها . فلا تبقى الأوامر معلقة في الفراغ ، إنما تركز على ذلك الأصل
الواضح الثابت العميق :

« أ » في مسألة الأنفال يردون إلى تقوى الله ، والوجل عند
ذكره ، وتعلق الإيمان بطاعة الله وطاعة رسوله : «يسألونك عن
الأنفال . قل الأنفال لله والرسول فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم
وأطيعوا الله ورسوله ، إن كنتم مؤمنين . إنما المؤمنون الذين إذا ذكر
الله وجلت قلوبهم ، وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم
يتوكلون» ... «الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون أولئك
هم المؤمنون حقاً ، لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم» .

«ب» وفي خطة المعركة يردون إلى قدر الله وتدبيره، وتصريفه لمراحلها جميعاً : «إذ أنتم بالعدوة الدنيا وهم بالعدوة القصوى ، والركب أسفل منكم ، ولو تواعدتم لاختلفتم في الميعاد ، ولكن ليقضى الله أمراً كان مفعولاً ..» .

«ج» وفي أحداثها ونتائجها يردون إلى قيادة الله لها ، ومداًه وعونه فيها : «فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم ، وما رميت إذ رميت ، ولكن الله رمى ، وليبلى المؤمنين منه بلاء حسناً ...» ..

«د» وفي الأمر بالثبات فيها يردون إلى ما يريد الله لهم بها من حياة ، وإلى قدرته على الحيلولة بينهم وبين قلوبهم ، وإلى تكلفه بنصر من يتوكل عليه : «يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحييكم ، واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه ، وأنه إليه تحشرون» .. «يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون» ..

«هـ» وفي تحديد الهدف من وراء المعركة يقرر : «وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله» .. «ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض» .. «وإذ يعدكم الله إحدى الطائفتين أنها لكم ، وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم ويريد الله أن يحق

الحق بكلماته ويقطع دابر الكافرين ، ليحق الحق ويبطل الباطل ،
ولو كره المحرمون» ..

لقد كانت هذه الغزوة هي أول وقعة كبيرة لقي فيها المسلمون
أعداءهم من المشركين ، فهزموهم تلك الهزيمة الكبيرة .. ولكن
المسلمين لم يكونوا قد خرجوا لهذه الغاية .. لقد كانوا إنما خرجوا
ليأخذوا الطريق على قافلة قريش الذين أخرجوا المهاجرين من ديارهم
وأموالهم ! فأراد الله للعصبة المسلمة غير ما أرادت لنفسها من
الغنيمة .. أراد لها أن تنفلت منها القافلة وأن تلقى عدوها من عتاة
قريش الذين جمدوا الدعوة في مكة ؛ ومكروا مكربهم لقتل رسول
الله صلى الله عليه وسلم ؛ بعدما بلغوا بأصحابه الذين تابعون على الهدى
غاية التعذيب والتنكيل والأذى ..

لقد أراد الله سبحانه أن تكون هذه الواقعة فرقاناً بين الحق
والباطل ؛ وفرقاناً في خط سير التاريخ الإسلامى . ومن ثم فرقاناً
في خط سير التاريخ الإنسانى .. وأراد أن يظهر فيها الآماد البعيدة
بين تدبير البشر لأنفسهم فيما يحسبونه الخير لهم . وتدبير رب البشر
لهم ولو كرهوه في أول الأمر . كما أراد أن تتعلم العصبة المؤمنة
عوامل النصر وعوامل الهزيمة ؛ وتتلقاها مباشرة من يد ربها ووليها ،
وهي في ميدان المعركة وأمام مشاهدتها .

«إذ تستغيثون ربكم ، فاستجاب لكم أنى ممدكم بألف من الملائكة مردفين . وما جعله الله إلا بشرى ، ولتطمئن به قلوبكم ، وما النصر إلا من عند الله ، إن الله عزيز حكيم . إذ يغشاكم النعاس أمنة منه ، وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ، ويذهب عنكم رجز الشيطان ، وليربط على قلوبكم ويثبت به الأقدام. إذ يوحى ربك إلى الملائكة أنى معكم فثبتوا الذين آمنوا ، سألنى فى قلوب الذين كفروا الرعب ، فاضربوا فوق الأعناق واضربوا منهم كل بنان . ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله ، ومن يشاقق الله ورسوله فإن الله شديد العقاب . ذلكم فذوقوه ، وأن للكاافرين عذاب النار» ..

٣ — نعم الله فى بدر :

إنها المعركة كلها تدار بأمر الله ومشيئته ، وتديره وقدره ؛ وتسير بجند الله وتوجيهه .. وهى شاخصة بحركاتها وخطراتها من خلال العبارة القرآنية المصورة المتحركة المحيية للمشهد الذى كان ، كأنه يكون الآن ! .

(أ) قصة الاستغاثة : روى الإمام أحمد — بإسناده — عن

عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : لما كان يوم بدر نظر النبي — صلى الله عليه وسلم — إلى أصحابه وهم ثلاث مائة ونيف ، ونظر إلى

المشركين فإذا هم ألف وزيادة (١) . فاستقبل النبي — صلى الله عليه وسلم — القبلة ، وعليه رداؤه وإزاره ، ثم قال : «اللهم أنجز لي ما وعدتني . اللهم إن تهلك هذه العصابة من أهل الإسلام فلا تعبد في الأرض أبداً» قال : فما زال يستغيث ربه ويدعوه ، حتى سقط رداؤه عن منكبيه ، فأتاه أبو بكر فأخذ رداه فرداه ، ثم التزمه من ورائه ثم قال : يا نبي الله ، كفاك مناشدتك ربك ، فإنه سينجز لك ما وعدك ، فأنزل الله عز وجل : «إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم أني ممدكم بألف من الملائكة مردفين» ..

وتروى روايات كثيرة مفصلة عن الملائكة في يوم بدر : عددهم . وطريقة مشاركتهم في المعركة . وما كانوا يقولونه للمؤمنين مثبتين وما كانوا يقولونه للمشركين مخذلين ... ونحن — على طريقنا في الضلال — نكتفي في مثل هذا الشأن من عوالم الغيب بما يرد في النصوص المستيقنة من قرآن أو سنة . والنصوص القرآنية هنا فيها الكفاية : «إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم أني ممدكم بألف من الملائكة مردفين .. فهذا عددهم .. «إذ يوحى ربك إلى الملائكة أني

(١) في روايات أخرى أنهم بين الألف والتسع مائة .

معكم فثبتوا الذين آمنوا ، سألتى فى قلوب الذين كفروا الرعب
فاضربوا فوق الأعناق واضربوا منهم كل بنان» .. فهذا عملهم ..
ولا حاجة إلى التفصيل وراء هذا فإن فيه الكفاية .. وبحسبنا أن نعلم
أن الله لم يترك العصبة المسلمة وحدها فى ذلك اليوم ، وهى قلة
والأعداء كثرة . وأن أمر هذه العصبة وأمر هذا الدين قد شارك
فيه الملائة الأعلى مشاركة فعلية على النحو الذى يصفه الله — سبحانه —
فى كلماته ..

قال البخارى : باب شهود الملائكة بدر : حدثنا إسحاق بن
إبراهيم ، حدثنا جرير ، عن يحيى بن سعيد ، عن معاذ بن رفاعة بن
رافع الزرقى ، عن أبيه — وكان أبوه من أهل بدر — قال : جاء
جبريل إلى النبى — صلى الله عليه وسلم — فقال : ما تعدون أهل
بدر فيكم ؟ قال : «من أفضل المسلمين» — أو كلمة نحوها — قال :
«وكذلك من شهد بدرأ من الملائكة» ... (انفرد بإخراجه البخارى).
لقد استجاب لهم ربهم وهم يستغيثون ، وأنبأهم أنه ممد بهم بألف
من الملائكة مردفين .. ومع عظمة هذا الأمر ودلالته على قيمة هذه
العصبة وقيمة هذا الدين فى ميزان الله ، إلا أن الله سبحانه لا يدع
المسلمين يفهمون أن هناك سبباً ينشئ نتيجة ، إنما يرد الأمر كله

إليه — سبحانه — تصحيحاً لعقيدة المسلم وتصوره . فهذه الاستجابة وهذا المدد ، وهذا الإنجبار به ... كل ذلك لم يكن إلا بشرى ، ولتطمئن به القلوب . أما النصر فلم يكن إلا من عند الله ولا يكون هذه هي الحقيقة الاعتقادية التي يقررها السياق القرآني هنا ، حتى لا يتعلق قلب المسلم بسبب من الأسباب أصلاً ..

لقد كان حسب المسلمين أن يبدلوا ما في طوقهم فلا يستبقوا منه بقية ؛ وأن يغالبوا الهزة الأولى التي أصابت بعضهم في مواجهة الخطر الواقعي ، وأن يعضوا في طاعة أمر الله ، واثقين بنصر الله .. كان حسبهم هذا لينتهي دورهم ويحىء دور القدرة التي تصرفهم وتدبرهم .. وما عدا هذا فكان بشارة مطمئنة ، وتثبيتاً للقلوب في مواجهة الخطر الواقعي .. وإنه لحسب العصابة المؤمنة أن تشعر أن جند الله معها لتطمئن قلوبها وتثبت في المعركة . ثم يحىء النصر من عقد الله وحده . حيث لا يملك النصر غيره . وهو « العزيز » القادر الغالب على أمره . وهو « الحكيم » الذي يحل كل أمر محله ..

(ب) قصة النعاس :

أما قصة النعاس الذي غشى المسلمين قبل المعركة فهي قصة حالة نفسية عجيبة ، لا تكون إلا بأمر الله وقدره وتدبيره .. لقد

فرع المسلمون وهم يرون أنفسهم قلة في مواجهة خطر لم يحسبوا حسابه ولم يتخذوا له عدته .. فإذا النعاس يغشاهم ، ثم يصحجون منه والسكينة تغمر نفوسهم ؛ والطمأنينة تفيض على قلوبهم (وهكذا كان يوم أحد .. تكرر الفرع ، وتكرر النعاس ، وتكررت — الطمأنينة) .. ولقد كنت أمر على هذه الآيات ، وأقرأ أخبار هذا النعاس ، فأدركه كحادث وقع ، يعلم الله سره ، ويحكى لنا خبره .. ثم إذا بي أقع في شدة ، وتمر على لحظات من الضيق المكتوم ، والتوجس القلق ، في ساعة غروب ، ثم تتركني سنة من النوم لا تتعدى بضع دقائق .. وأصبحوا إنساناً جديداً غير الذي كان .. ساكن النفس . مطمئن القلب . مستغرقاً في الطمأنينة الواثقة العميقة .. كيف تم هذا ؟ كيف وقع هذا التحول المفاجيء ؟ لست أدرى ! ولكني بعدها أدرك قصة بدر وأحد . أدركها في هذه المرة بكياني كله لا بعقلي . وأستشعرها حية في محسى لا مجرد تصور . وأرى فيها يد الله وهي تعمل عملها الخفى المباشر .. ويطمئن قلبي ..

لقد كانت هذه الغشية ، وهذه الطمأنينة ، مدداً من أمداد الله للعصبة المسلمة يوم بدر .

ولفظ « يغشاكم » ولفظ « النعاس » ولفظ « أمنة » .. كلها تشترك

فى إلقاء ظل لطيف شفيف ؛ وترسم الظل العام للمشهد . وتصور
حال المؤمنين يومذاك ، وتجلى قيمة هذه اللحظة النفسية الفاصلة بين
حال للمسلمين وحال .

(ج) قصة الماء : وأما قصة الماء فهى قصة مدد آخر من
أمداد الله للعصبة المسلمة ، قبيل المعركة .

قال على بن طلحة ، عن ابن عباس قال : نزل النبى — صلى
الله عليه وسلم — حين سار إلى بدر والمشركون بينهم وبين الماء رملة
وعصبة ، وأصاب المسلمين ضعف شديد ، وألقى الشيطان فى قلوبهم
الغيط يوسوس بينهم : تزعمون أنكم أولياء الله تعالى وفيكم رسوله ،
وقد غلبكم المشركون على الماء ، وأنتم تصلون مجنبن ؟ فأمر الله
عليهم مطراً شديداً ، فشرب المسلمون وتطهروا ، وأذهب الله عنهم
رجز الشيطان ، وثبت الرمل حين أصابه المطر ، ومشى الناس عليه
والدواب ، فساروا إلى القوم ، وأمد الله نبيه — صلى الله عليه وسلم —
بألف من الملائكة ، فكان جبريل فى خمسمائة مجنبة ، وميكائيل فى
خمسمائة مجنبة ..

ولقد كان ذلك قبل أن يتفقد رسول الله — صلى الله عليه وسلم —
ما أشار به الحباب بن المنذر من النزول على ماء بدر ، وتغوير ما
وراءها من القلب .

«والمعروف أن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — لما صار إلى بدر نزل على أدنى ماء هناك أى أول ماء وجدته — فتقدم إليه الحباب بن المنذر فقال : يا رسول الله ، هذا المنزل الذى نزلته ، منزل أنزلك الله إياه فليس لنا أن نجاوزة ، أو منزل نزلته للحرب والمكيدة ؟ فقال : «بل منزل نزلته للحرب والمكيدة» . فقال : يا رسول الله ، ليس بمنزل ، ولكن سر بنا حتى نزل على أدنى ماء يلى القوم ونغور ما وراءه من القلب ونسقى الحياض فيكون لنا ماء وليس لهم ماء . فسار رسول الله — صلى الله عليه وسلم — ففعل ذلك (١) .

ففى هذه الليلة — وقبل إنفاذ مشورة الحباب بن المنذر — كانت هذه الحالة التى يذكر الله بها العصابة التى شهدت بدرأ .. والمدد على هذا النحو مدد مزدوج : مادي وروحي . فالماء فى الصحراء مادة الحياة ، فضلا على أن يكون أداة النصر . والجيش الذى يفقد الماء فى الصحراء يفقد أعصابه قبل أن يواجه المعركة . ثم هذه الحالة النفسية التى صاحبت الموقف ووسوس بها الشيطان ! حالة التخرج من أداة الصلاة على غير طهر لعدم وجود الماء (ولم يكن قدر خص

(١) عن ابن كثير فى التفسير .

لهم بعد في التيمم ، فقد جاء هذا متأخراً في غزوة بني المصطلق في السنة الخامسة) . وهنا تثور الهواجس والوساوس ، ويدخل الشيطان من باب الإيمان ليزيد حرج النفوس ووجل القلوب ! والنفوس التي تدخل المعركة في مثل هذا الحرج وفي مثل هذا القلق تدخلها مزعزعة مهزومة من داخلها .. وهنا يجيء المدد وتجيء النجدة .. ويتم المدد الروحي بالمدد المادي ؛ وتسكن القلوب بوجود الماء ، وتطمئن الأرواح بالطهارة : وتثبت الأقدام بثبات الأرض وتماسك الرمال .

(د) قصة الملائكة :

ذلك إلى ما أوحى الله به إلى الملائكة من تثبيت الدين آمنوا ؛ وإلى ما وعد به من إلقاء الرعب في قلوب الذين كفروا ؛ وإلى ما أمر به الملائكة من الاشتراك الفعلي في المعركة . إنه الأمر الهائل .. إنها معية الله سبحانه للملائكة في المعركة ؛ واشتراك الملائكة فيها مع العصابة المسلمة .. هذا هو الأمر الذي لا يجوز أن يشغلنا عنه أن نبحث : كيف اشتركت الملائكة ؟ ولا كم قتيلا قتلت ؟ ولا كيف قتلت ؟ ... إن الحقيقة الكبيرة الهائلة في الموقف هي تلك الحقيقة .. إن حركة العصابة المسلمة في الأرض

بهذا الدين أمر هائل عظيم .. أمر يستحق معية الله للملائكته في المعركة واشتراك الملائكة فيها مع العصابة المسلمة !

إننا نؤمن بوجود خلق من خلق الله اسمهم الملائكة ؛ ولكننا لا ندرك من طبيعتهم إلا ما أخبرنا به خالقهم عنهم . فلا نملك من إدراك الكيفية التي اشتركوا بها في نصر المسلمين يوم بدر إلا بمقدار ما يقرره النص القرآني .. وقد أوحى إليهم ربهم : أني معكم . وأمرهم أن يثبتوا الدين آمنوا ، ففعلوا — لأنهم يفعلون ما يؤمرون — ولكننا لا ندري كيف فعلوا . وأمرهم أن يضربوا فوق أعناق المشركين وأن يضربوا منهم كل بنان . ففعلوا كذلك بكيفية لا نعلمها ، فهذا فرع من طبيعة إدراكنا نحن لطبيعة الملائكة ، ونحن لا نعلم عنها إلا ما علمنا الله .. ولقد وعد الله سبحانه أن يلقى الرعب في قلوب الذين كفروا . فكان ذلك ، ووعد الحق ، ولكننا كذلك لا نعلم كيف كان . فالله هو الذي خلق ، وهو أعلم بمن خلق ، وهو يحول بين المرء وقلبه ؛ وهو أقرب إليه من حبل الوريد .

(هـ) تقليل عدد المشركين :

«إذ يريكم الله في منامك قليلا ، ولو أراكم كثيرا لفشلتم ولتنازعتم في الأمر . ولكن الله سلم . إنه عليم بذات الصدور» .

ولقد كان من تدبير الله في المعركة أن يرى رسول الله — صلى الله عليه وسلم — الكافرين في الرؤيا في منامه قليلا لا قوة لهم ولا وزن. فبينما أصحابه برؤياه ، فيستبشروا بها ويتشجعوا على خوض المعركة .. ثم يخبر الله هنا لم أراهم لنبيه قليلا . فلقد علم — سبحانه — أنه لو أراهم له كثيراً ، لفت ذلك في قلوب القلة التي معه ، وقد خرجت على غير استعداد ولا توقع لقتال ، ولضعفوا عن لقاء عدوهم ؛ وتنازعوا فيما بينهم على ملاقاتهم : فريق يرى أن يقاتلهم وفريق يرى تجنب الالتحام بهم .. وهذا النزاع في هذا الطرف هو أبأس ما يصيب جيشاً يواجه عدواً !

ولقد كان — سبحانه — يعلم بذوات الصدور ، فلطف بالعصبة المسلمة أن يعرضها لما يعلمه من ضعفها في ذلك الموقف ؛ فأرى نبيه المشركين في رؤياه قليلا ، ولم يرهم إياه كثيراً ..

والرؤيا صادقة في دلالتها الحقيقية . فقد رآهم رسول الله — صلى الله عليه وسلم — قليلا .. وهم كثير عددهم ، ولكن قليل غناؤهم ، قليل وزنهم في المعركة ، قلوبهم خواء من الإدراك الواسع والإيمان الدافع ، والزراد النافع .. وهذه الحقيقة الواقعة — من وراء الظاهر الخادع — هي التي أراها الله لرسوله ؛ فأدخل بها الطمأنينة

على قلوب العصابة المسلمة . والله عليم بسرائرهم ، مطلع على قلة عددهم وضعف عدتهم ، وما تحدثه في نفوسهم لو عرفوا كثرة عدوهم ، من ضعف عن المواجهة ؛ وتنازع على الالتحام أو الإحجام . وكان هذا تدبيراً من تدبير الله العليم بذات الصدور .
وحيثما التقى الجمعان وجهاً لوجه ، تكررت الرؤيا النبوية الصادقة في صورة عيانية من الجانبين ؛ وكان هذا من التدبير الذي يذكرهم الله به ؛ عند استعراض المعركة وأحداثها وما وراءها .

ولقد كان في هذا التدبير الإلهي ما أغرى الفريقين بخوض المعركة .. والمؤمنون يرون أعداءهم قليلاً — لأنهم يرونهم بعين الحقيقة ! — والمشركون يرونهم قليلاً — وهم يرونهم بعين الظاهر — ومن وراء الحقيقتين اللتين رأى كل فريق منهما صاحبه بها ، تحققت غاية التدبير الإلهي ؛ ووقع الأمر الذي جرى به قضاؤه ..

٤ — أسرى بدر :

«ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض ، تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة ، والله عزيز حكيم . أولا كتاب من الله سبق لكم فيما أخذتم عذاب عظيم . فكلوا مما غنمتم حلالاً طيباً ، واتقوا الله ، إن الله غفور رحيم .

« يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسرى : إن يعلم الله في قلوبكم خيراً يؤتكم خيراً مما أخذ منكم ويغفر لكم ، والله غفور رحيم . وإن يريدوا خيانتك فقد خانوا الله من قبل فأمكن منهم ، والله عليم حكيم » ..

قال ابن إسحاق — وهو يقص أخبار الغزوة — : « فلما وضع القوم أيديهم يأسرون ، ورسول الله — صلى الله عليه وسلم — في العريش ، وسعد بن معاذ قائم على باب العريش الذي فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم — متوشحاً بالسيف في نفر من الأنصار يحرسون رسول الله — صلى الله عليه وسلم — يخافون عليه كرة العدو ، ورأى رسول الله — صلى الله عليه وسلم — فيما ذكر لي ، في وجه سعد الكراهية لما يصنع الناس ، فقال له رسول الله — صلى الله عليه وسلم — « والله لكأنك يا سعد تكره ما يصنع القوم ! » قال : أجل والله يا رسول الله ، كانت أول وقعة أوقعها الله بأهل الشرك ، فكان الإثنان في القتل أحب إلى من استبقاء الرجال !

وروى الإمام أحمد — بإسناده — عن ابن عباس عن عمر رضي الله عنهم — قال : لما كان يومئذ التقوا ، فهزم الله المشركين ، فقتل منهم سبعون رجلاً ، واستشار رسول الله — صلى الله عليه وسلم —

أبا بكر وعمر وعلياً. فقال أبو بكر : يا رسول الله هؤلاء بنو العم والعشيرة والإخوان ؛ وإني أرى أن تأخذ منهم الفدية ، فيكون ما أخذناه منهم قوة لنا على الكفار ، وعسى أن يهديهم الله فيكونوا لنا عضداً . فقال رسول الله — صلى الله عليه وسلم — : «ما ترى يا ابن الخطاب ؟» قال قلت : والله ما أرى رأى أبي بكر ، ولكنى أرى أن تمكني من فلان — قريب لعمر — فأضرب عنقه ، وتمكن علياً من عقيل (ابن أبي طالب) فيضرب عنقه ، وتمكن حذرة من فلان أخيه فيضرب عنقه ، حتى يعلم الله أن ليس في قلوبنا هوادة للمشركين هؤلاء صناديدهم وأئمتهم وقادتهم ! .. فهوى رسول الله — صلى الله عليه وسلم — ما قال أبو بكر ولم يهو ما قلت ، وأخذ منهم الفداء فلما كان من الغد — قال عمر — فغدوت إلى النبي — صلى الله عليه وسلم — وأبي بكر وهما يبكيان . فقلت : ما يبكيك أنت وصاحبك؟ فإن وجدت بكاء بكيت ، وإن لم أجد تباكيت لبكائكما ! قال النبي — صلى الله عليه وسلم — : «للذي عرض على أصحابك من أخذهم الفداء . لقد عرض على عذابكم أدنى من هذه الشجرة — لشجرة قريبة من النبي صلى الله عليه وسلم — وأنزل الله عز وجل : «ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض» إلى قوله :

«فكلوا مما غنمتم حلالاً طيباً» فأحل لهم الغنائم ... ورواه مسلم وأبو داود والترمذي وابن جرير وابن مردويه من طرق عن عكرمة بن عمار البجلي .

وقال الإمام أحمد : حدثنا علي بن هاشم ، عن حميد ، عن أنس — رضي الله عنه — قال : استشار النبي صلى الله عليه وسلم الناس في الأسارى يوم بدر ، فقال : «إن الله قد أمكنكم منهم» فقال عمر بن الخطاب فقال : يا رسول الله اضرب أعناقهم . فأعرض عنه النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : «يا أيها الناس إن الله قد أمكنكم منهم وإنما هم إخوانكم بالأمس» فقال عمر فقال : يا رسول الله ، اضرب أعناقهم . فأعرض عنه النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال للناس مثل ذلك . فقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه فقال : يا رسول الله نرى أن تعفو عنهم وأن تقبل منهم الفداء . قال : فذهب عن وجه رسول الله — صلى الله عليه وسلم — ما كان فيه من الغم ، فعفا عنهم وقبل منهم الفداء . قال : وأنزل الله عز وجل : «لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم» ..

وقال الأعمش . عن عمر بن مرة ، عن أبي عبيدة ، عن عبد الله ، قال : لما كان يوم بدر قال رسول الله — صلى الله عليه وسلم

«ما تقولون في الأسارى؟» فقال أبو بكر : يا رسول الله ، قومك وأهلك ، استبقهم واستبهم لعل الله أن يتوب عليهم .. وقال عمر : يا رسول الله ، كذبوك وأخرجوك فقدمهم فاضرب أعناقهم .. وقال عبد الله بن رواحة : يا رسول الله أنت في واد كثير الخطب . فأضرم الوادي عليهم ناراً ثم ألقهم فيه ! فسكت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فلم يرد عليهم شيئاً ثم قام فدخل . فقال ناس : يأخذ بقول أبي بكر . وقال ناس : يأخذ بقول عمر . وقال ناس : يأخذ بقول عبد الله بن رواحة . ثم خرج عليهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال : «إن الله ليلين قلوب رجال فيه حتى تكون ألين من اللبن ، وإن الله ليشدد قلوب رجال فيه حتى تكون أشد من الحجارة ، وإن مثلك يا أبا بكر كمثل إبراهيم عليه السلام قال : «فمن تبعني فإنه مني ومن عصاني فإنك غفور رحيم» وإن مثلك يا أبا بكر كمثل عيسى عليه السلام قال : «إن تعذبهم فإنهم عبادك ، وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم» . وإن مثلك يا عمر كمثل موسى عليه السلام قال : «ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم» . وإن مثلك يا عمر كمثل نوح عليه السلام قال : «رب لا تذر على الأرض من الكافرين

دياراً» . أنتم عالة فلا ينفكن أحد منهم إلا بفداء أو ضربة عنق» .
قال ابن مسعود : قلت : يا رسول الله ، إلا سهيل بن بيضاء فإنه
يذكر الإسلام ! فسكت رسول الله — صلى الله عليه وسلم — فما
رأيتني في يوم أخوف من أن تقع على حجارة من السماء مني في
ذلك اليوم ، حتى قال رسول الله — صلى الله عليه وسلم — «إلا سهيل
بن بيضاء» . فأنزل الله عز وجل : «ما كان لنبى أن يكون له
أسرى حتى يثخن في الأرض ...» (إلى آخر الآية ...) (رواه الإمام
أحمد والترمذي من حديث أبي معاوية عن الأعمش به ، والحاكم في
مستدركه وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه) .

والإثنان المقصود : التقتيل حتى تضعف شوكة المشركين وتشتد
شوكة المسلمين ، وهذا ما كان ينبغي قبل أن يكون للنبي والمسلمين
أسرى يستبقوهم ويطلقونهم بالفدية كما حدث في بدر . فعاتب الله
المسلمين فيه .

لقد كانت غزوة بدر هي المعركة الأولى بين المسلمين والمشركين
وكان المسلمون مائز الون قلة والمشركون مائز الون كثرة . وكان
نقص عدد المحاربين من المشركين مما يكسر شوكتهم ويذل كبرياءهم
ويعجزهم عن معاودة الكرة على المسلمين . وكان هذا هدفاً كبيراً

لا يعدله المال الذى يأخذونه مهما يكونوا فقراء .

وكان هنالك معنى آخر يراد تقريره فى النفوس وتثبيته فى القلوب .. ذلك هو المعنى الكبير الذى عبر عنه عمر رضى الله عنه فى صرامة ونصاعة وهو يقول : «وحتى يعلم الله أن ليس فى قلوبنا هودة للمشركين» .

لهذين السببين البارزين نحسب — والله أعلم — أن الله — سبحانه — كره للمسلمين أن يأخذوا الأسرى يوم بدر وأن يفادوهم بمال . ولهذا الظروف الواقعية التى كان يواجهها النص — وهو يواجهها كلما تكررت هذه الظروف — قال الله تعالى :

«ما كان لنبى أن يكون له أسرى حتى يثخن فى الأرض» ..
ولذلك عرض القرآن بالمسلمين الذين قبلوا الفداء فى أسرى المعركة الأولى :

«تريدون عرض الدنيا» ..

أى : فأخذتموهم أسرى بدل أن تقتلوهم ، وقبلتم فيهم الفداء وأطلقتموهم !

«والله يريد الآخرة» ..

والمسلمون عليهم أن يريدوا ما يريد الله ، فهو خير وأبقى .

والآخرة تقتضى التجرد من إرادة عرض الدنيا ! «والله عزيز حكيم»
قدر لكم النصر ، وأقدركم عليه ، لحكمة يريد بها من قطع دابر
الكافرين «ليحق الحق ويبطل الباطل ولو كره المجرمون» .

«لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم» ..

ولقد سبق قضاء الله بأن يغفر لأهل بدر ما يفعلون ؛ فوقاهم
سبق قضائه فيهم ما كان يستحقه أخذهم الفداء من العذاب العظيم !
ثم زادهم الله فضلاً ومنة ؛ فجعل غنائم الحرب حلالاً لهم —
ومنها هذه الفدية التى عوتبوا فيها — وكانت محرمة فى الديانات
قبلهم على أتباع الرسل — مذكراً إياهم بتقوى الله ، وهو يذكر لهم
رحمته ومغفرته ، لتوازن مشاعرهم تجاه ربهم ، فلا تغرهم المغفرة
والرحمة ، ولا تنسبهم التقوى والتخرج والخافة :

«فكلوا مما غنمتم حلالاً طيباً ، واتقوا الله ، إن الله غفور رحيم»
ثم يلمس قلوب الأسرى لمسة تحيى فيها الرجاء ، وتطلق فيها
الأمل ، وتشيع فيها النور ، وتعلقها بمستقبل خير من الماضى ،
وبحياة أكرم مما كانوا فيه ، وبكسب أرجح مما فقدوا من مال وديار
وبعد ذلك كله بالمغفرة والرحمة من الله :

«يا أيها النبى قل لمن فى أيديكم من الأسرى : إن يعلم الله فى

قلوبكم خيراً يؤتكم خيراً مما أخذ منكم ، ويغفر لكم ، والله غفور
رحيم" ..

هذا الخير كله معلق بأن تصلح قلوبهم فتفتح لنور الإيمان ؛
فيعلم الله أن فيها خيراً .. والخير هو الإيمان حتى ما يحتاج إلى ذكر
وتنصيب . الخير محض الخير ، والذي لا يسمى شيء ما خيراً إلا
أن يستمد منه وينبثق منه ويقوم عليه .

إن الإسلام إنما يستبق الأسرى لديه ، ليلمس في قلوبهم مكان
الخير والرجاء والصلاح . وليوقظ في فطرتهم أجهزة الاستقبال
والتلقي والتأثر والاستجابة للهدى . لا ليستذلهم انتقاماً ، ولا ليسخرهم
استغلالاً ، كما كانت تتجه فتوحات الرومان ؛ وكما تتجه فتوحات
الأجناس والأقوام !

عن الزهري عن جماعة سباهم قال : بعثت قريش في فداء
أسراهم ، ففدى كل قوم أسيرهم بما رضوا . وقال العباس : يا
رسول الله قد كنت مسلماً ! فقال رسول الله — صلى الله عليه وسلم
الله أعلم بإسلامك ، فإن تكن كما تقول فإن الله يجزيك ، وأما
ظاهرك فقد كان علينا ، فافتد نفسك وابني أخيك نوفل بن الحارث
ابن عبد المطلب ، وعقيل بن أبي طالب بن عبد المطلب ، وحليفك

عتبة بن عمرو وأخى بنى الحارث بن فهر» : قال : ماذا عندى يا رسول الله ! قال : «فأين المال الذى دفنته أنت وأم الفضل ، قلت لها : إن أصبت فى سفرى هذا فهذا المال الذى دفنته لبنى الفضل وعبد الله وقم ؟» . قال : «والله يا رسول الله إني لأعلم أنك رسول الله . إن هذا لشيء ما علمه أحد غيرى وغير أم الفضل . فاحسب لى يا رسول الله ما أصبتم منى — عشرين أوقية من مال كان معى ! — فقال رسول الله — صلى الله عليه وسلم — : «لا . ذاك شيء أعطانا الله تعالى منك» . ففدى نفسه وبني أخويه وحليفه فأنزل الله عز وجل : «يا أيها النبي قل لمن فى أيديكم من الأسرى إن يعلم الله فى قلوبكم خيراً يؤتكم خيراً مما أخذ منكم ، والله غفور رحيم» .. قال العباس : فأعطانى الله مكان العشرين أوقية فى الإسلام عشرين عبداً كلهم فى يده مال يضرب به ، مع ما أرجو من مغفرة الله عز وجل .

وفى الوقت الذى يفتح الله للأسارى نافذة الرجاء المشرق الرحيم يحذرهم خيانة الرسول — صلى الله عليه وسلم — كما خانوا الله من قبل فلاقوا هذا المصير :

«وإن يريدوا خيانتك فقد خانوا الله من قبل فأمكن منهم ،
والله عليم حكيم» ..

لقد خانوا الله فأشركوا به غيره ، ولم يفردوه سبحانه بالربوبية ،
وهو قد أخذ العهد على فطرتهم فخانوا عهده . فإن أرادوا خيانة
رسوله — صلى الله عليه وسلم — وهم أسرى في يديه ، فليذكروا
عاقبة خيانتهم الأولى التي أوقعتهم في الأسر ، ومكنت منهم رسول
الله وأوليائه .. والله «عليم» بسرائرهم «حكيم» في إيقاع العقاب بهم :
«والله عليم حكيم» ..

قال القرطبي في التفسير . قال ابن العربي : لما أسر من أسر
من المشركين ، تكلم قوم منهم بالإسلام ، ولم يعضوا فيه عزيمة ،
ولا اعترفوا به اعترافاً جازماً . ويشبه أنهم أرادوا أن يقربوا من
المسلمين ولا يبعدوا من المشركين — قال علماؤنا — إن تكلم الكافر
بالإيمان في قلبه ولسانه ولم يعض فيه عزيمة لم يكن مؤمناً . وإذا وجد
مثل ذلك من المؤمن كان كافراً . إلا ما كان من الوسوسة التي لا
يقدر على دفعها ، فإن الله قد عفا عنها وأسقطها . وقد بين الله لرسوله
صلى الله عليه وسلم — الحقيقة فقال : «وإن يريدوا خيانتك» . أي
إن كان هذا القول منهم خيانة ومكراً «فقد خانوا الله من قبل»

بكفرهم ومكرهم بك وقتلهم لك . وإن كان هذا القول منهم خيراً ،
ويعلمه الله ، فيقبل منهم ذلك ويعوضهم خيراً مما خرج عنهم : ويغفر
لهم ما تقدم من كفرهم وخيانتهم ومكرهم .

(٥) الغنائم :

«واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة ، وللرسول ، ولذي
القربى ، واليتامى ، والمساكين ، وابن السبيل .. إن كنتم آمنتم بالله
وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان .. والله على كل
شيء قدير» ..

وبين الروايات الماثورة والآراء الفقهية خلاف طويل .. أولاً :

حول مدلول «الغنائم» ومدلول «الأنفال» هل هما شيء واحد ، أم
هما شيان مختلفان ؟ وثانياً : حول هذا الخمس — الذى يتبقى بعد
الأخماس الأربعة التى منحها الله للمقاتلين — كيف يقسم ؟ وثالثاً :
حول خمس الخمس الذى لله . أهو الخمس الذى لرسول الله ، أم
هو خمس مستقل ؟ .. ورابعاً : حول خمس الخمس الذى لرسول
الله — صلى الله عليه وسلم — أهو خاص به أم ينتقل لكل إمام بعده ؟
وخامساً : حول خمس الخمس الذى لأولى القربى ، أهو باق فى
قراية رسول الله — صلى الله عليه وسلم — من بنى هاشم وبنى

عبد المطلب ، كما كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أم يرجع إلى الإمام يتصرف فيه ؟ وسادساً : أهى أخماس محددة يقسم إليها الخمس ، أم يترك التصرف فيه كله لرسول الله صلى الله عليه وسلم وخلفائه من بعده ؟ .. وخلافات أخرى فرعية .

ونحن - على طريقتنا في هذه الظلال - لا ندخل في هذه التفريعات الفقهية التي يحسن أن تطلب في مباحثها الخاصة .. هذا بصفة عامة .. وبصفة خاصة فإن موضوع الغنائم بمجملته ليس واقعاً إسلامياً يواجهنا اليوم أصلاً . فنحن اليوم لسنا أمام قضية واقعة ، لسنا أمام دولة مسلمة وإمامة مسلمة وأمة مسلمة تجاهد في سبيل الله ، ثم تقع لها غنائم تحتاج إلى التصرف فيها ! لقد استدار الزمان كهيئته يوم جاء هذا الدين إلى البشرية أول مرة ؛ ورجع الناس إلى الجاهلية التي كانوا عليها . فأشركوا مع الله أرباباً أخرى تصرف حياتهم بشرائعها البشرية ! ولقد عاد هذا الدين أدراجه ليدعو الناس من جديد إلى الدخول فيه .. إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله .. إلى إفراد الله سبحانه بالألوهية والحاكمية والسلطان . والتلقى في هذا الشأن عن رسول الله وحده ! وإلى التجمع تحت قيادة مسلمة تعمل لإعادة إنشاء هذا الدين في حياة البشر ، والتوجه

بالولاء كله لهذا التجمع ولقيادته المسلمة ؛ ونزع هذا الولاء من المجتمعات الجاهلية وقياداتها جميعاً .

هذه هي القضية الحية الواقعية التي تواجه اليوم هذا الدين ؛ وليس هناك — في البدء — قضية أخرى سواها .. ليس هناك قضية غنائم ، لأنه ليس هناك قضية جهاد ! بل ليس هناك قضية تنظيمية واحدة ، لا في العلاقات الداخلية ولا في العلاقات الخارجية ، وذلك لسبب بسيط : هو أنه ليس هناك مجتمع إسلامي ذو كيان قائم مستقل يحتاج إلى الأحكام التي تضبط العلاقات فيه والعلاقات بينه وبين غيره من المجتمعات الأخرى !!! .

.. والمنهج الإسلامي منهج واقعي ، لا يشتغل بقضايا ليست قائمة بالفعل ؛ ومن ثم لا يشتغل أصلاً بأحكام تتعلق بهذه القضايا التي لا وجود لها من ناحية الواقع ! .. إنه منهج أكثر جدية وواقعية من أن يشتغل بالأحكام ! هذا ليس منهج هذا الدين . هذا منهج الفارغين الذين ينفقون أوقات الفراغ في البحوث النظرية وفي الأحكام الفقهية حيث لا مقابل لها من الواقع أصلاً ! بدلاً من أن ينفقوا هذه الجهود في إعادة إنشاء المجتمع المسلم وفق المنهج الحركي الواقعي لهذا الدين نفسه : دعوة إلى لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ؛ ينشأ عنها

دخول فئة في هذا الدين من جديد — كما دخل فيه الناس أول مرة
كما ينشأ عن هذا الدخول في الدين تجمع حركي ذو قيادة مسلمة
وذو ولاء خاص به وذو كينونة مستقلة عن المجتمعات الجاهلية ..
ثم يفتح الله بينه وبين قومه بالحق .. ثم يحتاج حينئذ — وحينئذ فقط
إلى الأحكام التي تنظم علاقاته فيما بينه ؛ كما يحتاج إلى الأحكام التي
تنظم علاقاته مع غيره .. وحينئذ — وحينئذ فقط — يجتهد المجتهدون
فيه لاستنباط الأحكام التي تواجه قضاياها الواقعية — في الداخل وفي
الخارج — وحينئذ — وحينئذ فقط — تكون لهذا الاجتهاد قيمته ،
لأنه تكون لهذا الاجتهاد جديته وواقعيته ! .

من أجل هذا الإدراك لجدية المنهج الحكي الواقعي الحركي لهذا
الدين ، لا ندخل هنا في تلك التفصيلات الفقهية الخاصة بالأنفال
والغنائم ؛ حتى يحين وقتها عندما يشاء الله ؛ وينشأ المجتمع الإسلامي ،
ويواجه حالة جهاد فعلي ، تنشأ عنه غنائم تحتاج إلى أحكام ! وحسبنا
في هذه الظلال — أن نتبع الأصل الإيمانى في السياق التاريخي الحركي
والمنهج القرآني التربوي . فهذا هو العنصر الثابت ، الذي لا يتأثر
بالزمن في هذا الكتاب الكريم .. وكل ما عداه تبع له وقائم عليه

إن الحكم العام الذى تضمنه النص القرآنى :
«واعلموا أنما غنمتم من شىء فإن لله خمسة ، وللرسول ، ولذى
القربى ، واليتامى ، والمساكين ، وابن السبيل» .
يتلخص فى رد أربعة أخماس كل شىء من الغنيمة إلى المقاتلين ،
واستبقاء الخمس يتصرف فيه رسول الله — صلى الله عليه وسلم —
والأئمة المسلمون القائمون على شريعة الله المجاهدون فى سبيل الله ،
من بعده فى هذه المضارف : «لله وللرسول ، ولذى القربى ، واليتامى
والمساكين ، وابن السبيل» .. بما يواجه الحاجة الواقعة عند وجود
ذلك المغنم : .. وفى هذا كفاية ..

ثالثا : وبعد بدر ... دروس

- (١) عوامل النصر في بدر .
- (٢) «الثبات والفرار» .
- (٣) موقف الكفار بعد بدر .

ثالثاً : وبعد بدر ... دروس

١ — عوامل النصر في بدر

«يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة فاثبتوا ، واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون ، وأطيعوا الله ورسوله . ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم ، واصبروا إن الله مع الصابرين . ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطراً ورثاء الناس ويصدون عن سبيل الله . والله بما يعملون محيط ..»

فهذه هي عوامل النصر الحقيقية : الثبات عند لقاء العدو . والاتصال بالله بالذكر . والطاعة لله والرسول وتجنب النزاع والشقاق والصبر على تكاليف المعركة . والحذر من البطر والرثاء والبغى ..

(١) الثبات عند لقاء العدو :

فأما الثبات فهو بدء الطريق إلى النصر . فأثبت الفريقين أغلبهما وما يدرى الذين آمنوا أن عدوهم يعانى أشد مما يعانون ؛ وأنه يألم كما يألمون ؛ ولكنه لا يرجو من الله ما يرجون ، فلا مدد له من رجاء في الله يثبت أقدامه وقلبه ! وأنهم لو ثبتوا لحظة أخرى فسينخذل عدوهم وينهار . وما الذي يزلزل أقدام الذين آمنوا وهم واثقون من إحدى الحزنيين : الشهادة أو النصر ؟ بينما عدوهم لا

يريد إلا الحياة الدنيا : وهو حريص على هذه الحياة التي لا أمل له وراءها ولا حياة له بعدها ، ولا حياة له سواها ؟ !

(٢) الاتصال بالله بالذكر :

وأما ذكر الله كثيراً عند لقاء الأعداء فهو التوجيه الدائم للمؤمن كما أنه التعليم المطرد الذي استقر في قلوب العصابة المؤمنة ، وحكاة عنها القرآن الكريم في تاريخ الأمة المسلمة في موكب الإيمان التاريخي ومما حكاها القرآن الكريم من قول سحرة فرعون عندما استسلمت قلوبهم للإيمان فجأة ، فواجههم فرعون بالتهديد المروع البشع الطاغى ، قولهم : «وما ننقم منا إلا أن آمنا بآيات ربنا لما جاءتنا . ربنا أفرغ علينا صبراً وتوفنا مسلمين» ..

ومما حكاها كذلك عن الفئة القليلة المؤمنة من بنى إسرائيل ، وهي تواجه جالوت وجنوده : «ولما برزوا لجالوت وجنوده قالوا : ربنا أفرغ علينا صبراً وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين» .. ومما حكاها عن الفئات المؤمنة على مدار التاريخ في مواجهة المعركة : «وكأى من نبى قاتل معه ربيون كثير ، فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله ، وما ضعفوا وما استكانوا ، والله يحب الصابرين وما كان قولهم إلا أن قالوا : ربنا اغفر لنا ذنوبنا وإسرافنا في أمرنا

وثبت أقدامنا ، وانصرنا على القوم الكافرين» ..

ولقد استقر هذا التعليم في نفوس العصابة المسلمة ؛ فكان هذا شأنها حينها واجهت عدواً . وقد حكى الله — فيما بعد — عن العصابة التي أصابها القرح في «أحد» ؛ فلما دعيت إلى الخروج ثاني يوم ، كان هذا التعليم حاضراً في نفوسها : «الذين قال لهم الناس : إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم ، فزادهم إيماناً وقالوا : حسبنا الله ونعم الوكيل» ..

إن ذكر الله عند لقاء العدو يؤدي وظائف شتى : إنه الاتصال بالقوة التي لا تغلب ؛ والثقة بالله الذي ينصر أوليائه .. وهو في الوقت ذاته استحضار حقيقة المعركة وبواعثها وأهدافها ، فهي معركة لله ، لتقرير ألوهيته في الأرض ، وطرده الطواغيت المغتصبة لهذه الألوهية ؛ وإذن فهي معركة لتكون كلمة الله هي العليا ؛ لا للسيطرة ، ولا للمغنم ، ولا للاستعلاء الشخصي أو القومي .. كما أنه توكيد لهذا الواجب — واجب ذكر الله — في أخرج الساعات وأشد المواقف وكلها إجابات ذات قيمة في المعركة ؛ يحققها هذا التعليم الرباني .

(٣) الطاعة لله وللرسول :

وأما طاعة الله ورسوله ، فلكي يدخل المؤمنون المعركة

مستسلمين لله ابتداء ؛ فتبطل أسباب النزاع التي أعقبت الأمر بالطاعة : «ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم» .. فما يتنازع الناس إلا حين تتعدد جهات القيادة والتوجيه ؛ وإلا حين يكون الهوى المطاع هو الذى يوجه الآراء والأفكار . فإذا استسلم الناس لله ، ورسوله انتفى السبب الأول الرئيسى للنزاع بينهم — مهما اختلفت وجهات النظر فى المسألة المعروضة — فليس الذى يثير النزاع هو اختلاف وجهات النظر ، إنما هو الهوى الذى يجعل كل صاحب وجهة يصر عليها مهما تبين له وجه الحق فيها ! وإنما هو وضع «الذات» فى كفة ، والحق فى كفة ، وترجيح الذات على الحق ابتداء ! .. ومن ثم هذا التعليم بطاعة الله ورسوله عند المعركة .. إنه من عمليات «الضبط» التى لا بد منها فى المعركة .. إنها طاعة القيادة العليا فيها ، التى تنبثق منها طاعة الأمير الذى يقودها . وهى طاعة قلبية عميقة لا مجرد الطاعة التنظيمية فى الجيوش التى لا تجاهد لله ، ولا يقوم ولاؤها للقيادة على ولائها لله أصلا .. والمسافة كبيرة كبيرة

(٤) الصبر على تكاليف المعركة :

.. وأما الصبر . فهو الصفة التى لا بد منها لخوض المعركة .. أية معركة .. فى ميدان النفس أم فى ميدان القتال . «واصبروا ، إن الله مع الصابرين» ..

وهذه المعية من الله هي الضمان للصابرين بالفوز والغلب والفلاح

(٥) الحذر من البطر والرئاء والبغى :

ويبقى التعليم الأخير :

«ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطراً ورئاء الناس ويصلون عن سبيل الله ، والله بما يعملون محيط» ..

يبقى هذا التعليم ليحمي العصبية المؤمنة من أن تخرج للقتال متبطرة طاغية تتعاجب بقوتها ! وتستخدم نعمة القوة التي أعطاها الله لها في غير ما أرادها .. والعصبية المؤمنة إنما تخرج للقتال في سبيل الله ؛ تخرج لتقرير ألوهيته سبحانه في حياة البشر ، وتقرير عبودية العباد لله وحده . وتخرج لتحطيم الطواغيت التي تغتصب حق الله في تعبيد العباد له وحده ، والتي تراول الألوهية في الأرض بمزاولتها للحاكمية بغير إذن الله وشرعه — وتخرج لإعلان تحرير «الإنسان» في «الأرض» من كل عبودية لغير الله ، تستذل إنسانية الإنسان وكرامته. وتخرج لحماية حرمانات الناس وكراماتهم وحررياتهم ، لا للاستعلاء على الناس واستعبادهم. والبطر بنعمة القوة باستخدامها هذا الاستخدام المنكر . وتخرج متجردة من حظ نفسها في المعركة جملة ، فلا يكون لها من النصر والغلب إلا تحقيق طاعة الله في تلبية أمره بالجهاد ؛ وفي

إقامة منهجه في الحياة ؛ وفي إعلاء كلمته في الأرض ؛ وفي التماس فضله بعد ذلك ورضاه .. حتى الغنائم التي تخلفها المعركة فهي من فضل الله ..

ولقد كانت صورة الخروج بطراً ورتاء الناس وصدا عن سبيل الله حاضرة أمام العصابة المسلمة ؛ يرونها في خروج قريش بالصورة التي خرجت بها ؛ كما كانت صورة العاقبة لهذا الخروج حاضرة فيما أصاب قريشاً التي خرجت في ذلك اليوم بفخرها وعزها وكبريائها تحاد الله ورسوله : وعادت في آخر اليوم بالذبح والخيبة والانكسار والهزيمة .. وكان الله سبحانه يذكر العصابة المسلمة بشيء حاضر له وقعه وله إبحاؤه .

والبطر والمراعاة والصد عن سبيل الله تتجلى كلها في قوله أبي جهل ، وقد جاءه رسول أبي سفيان — بعد أن ساحل بالعر فنجت من رصد المسلمين — يطلب إليه الرجوع بالنفير ، إذ لم تعد بهم حاجة لقتال محمد وأصحابه . وكانت قريش قد خرجت بالقيان والدفوف يغنون وينحرون الجزر على مراحل . فقال أبو جهل : « لا والله لا نرجع حتى نرد بديراً ، فنقيم ثلاثاً ، ننحر الجزر ، ونطعم الطعام ، ونشرب الخمر ، وتعزف القيان علينا ، فلي تزال

العرب تهابنا أبداً» .. فلما عاد الرسول إلى أبي سفيان برد أبي جهل
قال : «واقوماه ! هذا عمل عمرو بن هشام (يعني أبا جهل) كره
أن يرجع ، لأنه ترأس على الناس فبغى ، والبغى منقضة وشؤم ،
إن أصاب محمد النفير ذلنا» .. وصحت فراسة أبي سفيان ، وأصاب
محمد — صلى الله عليه وسلم — النفير ؛ وذل المشركون بالبطر والبغى
والرياء والصد عن سبيل الله ؛ وكانت بدر قاصمة الظهر لهم :
«والله عما يعملون محيط» ..

لا يفوته منهم شيء ، ولا يعجزه من قوتهم شيء ، وهو محيط
بهم وبما يعملون .

(٢) «الثبات والفرار» :

«يا أيها الذين آمنوا إذ لقيتم الذين كفروا زحفاً فلا تولوهم
الأدبار . ومن يولهم يومئذ دبره — إلا متحرفاً لقتال أو متحيزاً إلى
فته — فقد باء بغضب من الله ، ومأواه جهنم وبئس المصير . فلم
تقتلوهم ، ولكن الله قتلهم ، وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى
وليبلين المؤمنين منه بلاء حسناً ، إن الله سميع عليم . ذلكم وأن الله
موهن كيد الكافرين

ويبدو في التعبير القرآني شدة في التحذير : وتغليظ في العقوبة وتهديد بغضب من الله ومأوى في النار :

«يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم الذين كفروا زحفاً فلا تولوهم الأدبار . ومن يولهم يومئذ دبره — إلا متحرفاً لقتال أو متحيزاً إلى فئة — فقد باء بغضب من الله ، ومأواه جهنم وبئس المصير» ..

والمعنى : يا أيها الذين آمنوا إذا واجهتم الذين كفروا «زحفا» أى متدائنين متقاربين متواجهين ؛ فلا تفروا عنهم ، إلا أن يكون ذلك مكيدة حرب ؛ حيث تختارون موقعاً أحسن ، أو تدبرون خطة أحكم ؛ أو أن يكون ذلك انضماماً إلى فئة أخرى من المسلمين ، أو إلى قواعد المسلمين ، لتعاودوا القتال .. وأن من تولى ، وأعطى العدو دبره يوم الزحف فقد استحق ذلك العقاب : غضبا من الله ومأوى في جهنم ..

وقد وردت بعض الأقوال في اعتبار هذا الحكم خاصا بأهل بدر ، أو بالقتال الذي يكون رسول الله — صلى الله عليه وسلم — حاضره . ولكن الجمهور على أنها عامة . وأن التولى يوم الزحف كبيرة من السبع الموبقات . كما روى البخاري ومسلم في الصحيحين عن أبي هريرة — رضى الله عنه — قال : قال رسول الله — صلى الله

عليه وسلم — : «اجتنبوا السبع الموبقات» قيل : يا رسول الله وما هن ؟ قال : «الشرك بالله ، والسحر ، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق ، وأكل الربا ، وأكل مال اليتيم ، والتولي يوم الزحف ، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات» ..

وقد أورد الجصاص في «أحكام القرآن» تفصيلا لا بأس ممن الإمام به قال :

«قال الله تعالى : «ومن يولهم يومئذ دبره إلا متحرفا لقتال أو متحيزا إلى فئة» روى أبو نضرة عن أبي سعيد أن ذلك إنما كان يوم بدر . قال أبو نضرة لأنهم لو انحازوا إلى المشركين ، ولم يكن يومئذ مسلم غيرهم .. وهذا الذي قاله أبو نضرة ليس بسديد ، لأنه قد كان بالمدينة خلق كثير من الأنصار ، ولم يأمرهم النبي عليه السلام بالخروج ، ولم يكونوا يرون أنه يكون قتال ، وإنما ظنوا أنها العير ، فخرج رسول الله — صلى الله عليه وسلم — فيمن خف معه : فقول أبي نضرة إنه لم يكن هناك مسلم غيرهم وإنما لو انحازوا ، انحازوا إلى المشركين ، غلط لما وصفنا .. وقد قيل : إنه لم يكن جائزاً لهم الانحياز يومئذ لأنهم كانوا مع رسول الله — صلى الله عليه وسلم — ولم يكن الانحياز جائزاً لهم عنه ، قال الله تعالى : «ما كان لأهل

المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه » : فلم يكن يجوز لهم أن يخذلوا نبيهم — صلى الله عليه وسلم — وينصرفوا عنه ويسلموه ، وإن كان الله قد تكفل بنصره وعصمه من الناس ، كما قال الله تعالى : « والله يعصمك من الناس » . وإن كان ذلك فرضاً عليهم ، قلت أعداؤهم أو كثروا ، وأيضاً فإن النبي — صلى الله عليه وسلم — كان فئة المسلمين يومئذ ، ومن كان بمنحاز عن القتال فإنما كان يجوز له الانحياز على شرط أن يكون انحيازاً إلى فئة ، وإن كان النبي — صلى الله عليه وسلم — ففئتهم يومئذ ، ولم تكن فئة غيره . قال ابن عمر : كنت في جيش ، فخاص الناس حيصة واحدة ورجعنا إلى المدينة ، فقلنا : نحن الفرارون . فقال النبي عليه السلام : « أنا فئتكم » . فمن كان بالبعد من النبي — صلى الله عليه وسلم — إذا انحاز عن الكفار فإنما كان يجوز له الانحياز إلى فئة النبي — صلى الله عليه وسلم — وإذا كان معهم في القتال لم يكن هناك فئة غيره ينحازون إليه ، فلم يكن يجوز لهم الفرار . وقال الحسن في قوله تعالى : « ومن يؤمنهم يومئذ دبره » قال : شددت على أهل بدر . وقال الله تعالى : « إن الذين تولوا منكم يوم التقي الجمعان إنما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا » . وذلك لأنهم فروا عن النبي —

صلى الله عليه وسلم — وكذلك يوم حنين فروا عن النبي — صلى الله عليه وسلم — فعاقبهم الله على ذلك في قوله تعالى : «ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم ، فلم تغن عنكم شيئاً ، وضائق عليكم الأرض بما رحبت ، ثم وليتم مدبرين»... فهذا كان حكمهم إذا كانوا مع النبي — صلى الله عليه وسلم — قل العدو أو أكثر ، إذا لم يجد الله فيه شيئاً... وقال الله تعالى في آية أخرى : «يا أيها النبي حرّض المؤمنين على القتال ، إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين ، وإن يكن منكم مائة يغلبوا ألفاً من الذين كفروا» وهذا — والله أعلم — في الحال التي لم يكن النبي — صلى الله عليه وسلم — حاضراً معهم ، فكان على العشرة أن يقاتلوا المائتين لا يهربوا عنهم ، فإذا كان عدد العدو أكثر من ذلك أباح لهم التحيز إلى فئة من المسلمين فيهم نصرة لمعاودة القتال ، ثم نسخ ذلك بقوله تعالى : «الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً ، فإن يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وإن يكن منكم ألف يغلبوا ألفين بإذن الله» فروى عن ابن عباس أنه قال : كتب عليكم ألا يفر واحد من عشرة : ثم قلت : «الآن خفف عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً»... الآية . فكتب عليكم ألا يفر مئة من مئتين . وقال ابن عباس : إن فر رجل من رجلين فقد فر ،

وإن فر من ثلاثة فلم يفر — قال الشيخ يعنى بقوله : فقد فر : الفرار من الزحف المراد بالآية ، والذي في الآية إيجاب فرض القتال على الواحد لرجلين من الكفار ، فإن زاد عدد الكفار على اثنين فجائز حينئذ للواحد التحيز إلى فئة من المسلمين فيها نصرة ، فأما إن أراد الفرار ليلحق بقوم من المسلمين لا نصرة معهم فهو من أهل الوعيد المذكور في قوله تعالى : «ومن يولهم يومئذ دبره إلا متحرفا لقتال أو متحيزا إلى فئة فقد باء بغضب من الله» ولذلك قال النبي — صلى الله عليه وسلم — : «أنا فئة كل مسلم» . وقال عمر بن الخطاب لما بلغه أن أبا عبيد بن مسعود استقتل يوم الجيش حتى قتل ولم ينهزم : «رحم الله أبا عبيد ! لو انحاز إلى لكنت له فئة» . فلما رجع إليه أصحاب أبي عبيد قال : «أنا فئة لكم» ولم يعنفهم .. وهذا الحكم عندنا (يعنى عند الحنفية) ثابت ، ما لم يبلغ عدد جيش المسلمين اثني عشر ألفا لا يجوز لهم أن ينهزموا عن مثلهم إلا متحرفين لقتال ، وهو أن يصيروا من موضع إلى غيره مكايدين لعدوهم ، ونحو ذلك ، مما لا يكون فيه انصراف عن الحرب ، أو متحيزين إلى فئة من المسلمين يقاتلونهم معهم . فإذا بلغوا اثني عشر ألفا فإن محمد بن الحسن ذكر أن الجيش إذا بلغوا كذلك فليس لهم أن يفرّوا من

عدوهم ، وإن كثر عددهم ، ولم يذكر خلافا بين أصحابنا فيه (يعنى الحنفية) واحتج بحديث الزهرى عن عبيد الله بن عبد الله ، أن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم — : «خير الأصحاب أربعة . وخير السرايا أربع . مائة . وخير الجيوش أربعة آلاف . ولن يوثى اثنا عشر ألفا من قلة ولن يغلبوا» وفى بعضها : «ما غلب قوم يبلغون اثنى عشر ألفا إذا اجتمعت كلمتهم» . وذكر الطحاوى أما مالكاً بسئل ، فقيل له : أيسعنا التبخل عن قتال من خرج عن أحكام الله وحكم غيرها ؟ فقال مالك : إن كان معك اثنا عشر ألفا مثلك لم يسعك التبخل ، وإلا فانت فى سعة من التخلف .. وكان السائل له عبد الله بن عمر بن عبد العزيز بن عبد الله بن عمر . وهذا المذهب موافق لما ذكر محمد بن الحسن . والذي روى عن النبي — صلى الله عليه وسلم — فى اثنى عشر ألفا فهو أصل فى هذا الباب ، وإن كثر عدد المشركين فغير جائز لهم أن يفروا منهم وإن كانوا أضعافهم لقوله — صلى الله عليه وسلم — «إذا اجتمعت كلمتهم» . وقد أوجب عليهم بذلك جمع كلمتهم ... انتهى .

كذلك أورد «ابن العربى» فى «أحكام القرآن» تعقيبا على الخلاف

فى المقصود بهذا الحكم قال :

«اختلف الناس : هل الفرار يوم الزحف مخصوص بيوم بدر ،
أم عام في الزحوف كلها إلى يوم القيامة ؟ ..
«فروى ابن سعيد الجندري أن ذلك يوم بدر ، لم يكن لهم فئة
إلا رسول الله ، وبه قال نافع ، والحسن ، وقتادة ، ويزيد بن
حبيب ، والضحك» .

«ويروى عن ابن عباس وسائر العلماء أن الآية باقية إلى يوم
القيامة ، وإنما شذ من شذ بخصوص ذلك يوم بدر بقوله : «ومن
يولهم يومئذ دبره» فظن قوم أن ذلك إشارة إلى يوم بدر . وليس به
وإنما ذلك إشارة إلى يوم الزحف .

«والدليل عليه أن الآية نزلت بعد القتال ، وانقضاء الحرب ،
وذهاب اليوم بما فيه . وقد ثبت عن النبي — صلى الله عليه وسلم —
حسباً قدمناه في الحديث الصحيح أن الكبائر كذا .. وعد الفرار
يوم الزحف . وهذا نص في المسألة يرفع الخلاف ، ويبين الحكم ،
وقد تنهنا على النكتة التي وقع الإشكال فيها لمن وقع باختصاصه بيوم
بدر» .

ونحن نأخذ بهذا الرأي الذي ذكره ابن العربي من رأى «ابن
عباس وسائر العلماء» .. ذلك أن التولى يوم الزحف على إطلاقه

يستحق هذا التشديد لضخامة آثاره الجركية من ناحية ، ولبأسه بأصل الاعتقاد من ناحية ..

إن قلب المؤمن ينبغي أن يكون راسخاً ثابتاً لا تهزمه في الأرض قوة ، وهو موصول بقوة الله الغالب على أمره ، القاهر فوق عباده .
(٣) موقف الكفار بعد بدر :

والكفار ينفقون أموالهم ليتعاونوا على الصمد عن سبيل الله ..
هكذا فعلوا يوم بدر ، على نحو ما ذكرنا في سياق الحديث عن الموقعة من كتب السيرة .. وهكذا ظلوا بعد بدر يستعدون للموقعة التالية . والله ينذرهم بالخيبة فيما يرغبون وبالخسارة على ما ينفقون ، ويعدهم الهزيمة في الدنيا وعذاب جهنم في الآخرة :

«إن الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله . فسينفقونها ثم تكون عليهم حسرة ؛ ثم يغلبون ؛ والذين كفروا إلى جهنم يحشرون . ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه على بعض ، فيركمه جميعاً ، فيجعله في جهنم ، أولئك هم الخاسرون»
روى محمد بن إسحاق عن الزهري وغيره قالوا : لما أصيبت قريش يوم بدر ، ورجع إليهم — أي جيشهم المهزوم — إلى مكة ، ورجع أبو سفيان بعيره ، مشى عبد الله بن ربيعة ، وعكرمة بن أبي

جهل ، وصفوان بن أمية ، في رجال من قريش أصيب آباؤهم وأبناؤهم وإخوانهم ببدر ، فكلموا أبا سفيان بن حرب ، ومن كانت له في تلك العير من قريش تجارة ، فقالوا : يا معشر قريش ، إن محمداً قد وترككم وقتل خياركم ! فأعينونا بهذا المال على حربته ، لعلنا أن ندرك منه ثاراً بمن أصيب منا . ففعلوا . فقال : ففهم — كما ذكر ابن عباس — أنزل الله عز وجل : «إن الذين كفروا ينفقون أموالهم ...» :

وليس هذا الذي حدث قبل بدر وبعدها إلا نموذجاً من الأسلوب التقليدي لأعداء هذا الدين .. إنهم ينفقون أموالهم ، ويبذلون جهودهم ، ويستنفدون كيدهم ، في الصدد عن سبيل الله ، وفي إقامة العقبات في وجه هذا الدين . وفي حرب العصابة المسلمة في كل أرض وفي كل حين ..

إن المعركة لن تكف . وأعداء هذا الدين لن يدعوا في راحة . ولن يتركوا أولياء هذا الدين في أمن : وسبيل هذا الدين هو أن يتحرك ليهاجم الجاهلية ، وسبيل أوليائه أن يتحركوا لتخميم قدرة الجاهلية على العدوان ؛ ثم لإغلاء زاية الله حتى لا يجرؤ عليها الطاغوت :

والله — سبحانه — ينذر الكفار الذين ينفقون أموالهم ليعبدوا
عن سبيل الله بأنها ستعود عليهم بالحسرة .. لأنهم سينفقونها لتضيع
في النهاية ، وليغلبوا هم وينتصر الحق في هذه الدنيا . وسيحشرون
في الآخرة إلى جهنم ، فتم الحسرة الكبرى .. ذلك ..
«يميز الله الخبيث من الطيب ، ويجعل الخبيث بعضه على بعض ،
فيركه جميعاً ؛ فيجعله في جهنم أولئك هم الخاسرون» ..
فكيف ؟

إن هذا المال الذي ينفق يؤلب الباطل ويعلى له في العدوان ؛
فيقابلة الحق بالكفاح والجهاد ؛ وبالحركة للقضاء على قدرة الباطل
على الحركة .. وفي هذا الاحتكاك المرير ، تنكشف الطباع ، ويتميز
الحق من الباطل ، كما يتميز أهل الحق من أهل الباطل — حتى بين
الصفوف التي تقف ابتداء تحت راية الحق قبل التجربة والابتلاء !
ويظهر الصامدون المثابرون الذين يستحقون نصر الله ، لأنهم أهل
لحمل أماناته ، والقيام عليها ، وعدم التفريط فيها تحت ضغط الفتنة
والمحنة .. عند ذلك يجمع الله الخبيث على الخبيث ، فيلقى به في جهنم
وتلك غاية الخسران ..

والتعبير القرآني يجسم الخبيث حتى وكأنه جرم ذو حجم ،

وكانما هو كومة من الأقدار ، يقذف بها في النار ، دون إهتمام
ولا اعتبار !

«فيركه جميعاً فيجعله في جهنم» ..

وهذا التجسيم يمنح المذلول وقعاً أعمق في الحس .. وتلك طريقة
القرآن الكريم في التعبير والتأثير ..

الفهرس

الموضوع	الصفحة
— الإهداء	٥
— المقدمة	٥
تمهيد	٧
١ — حياته وعصره	٩
المرحلة الأولى : تلميذ العقاد ونبوءة الامام الشهيد ..	٩
المرحلة الثانية : سيد قطب صديق الحركة الاسلامية ..	١١
المرحلة الثالثة : من الصداقة إلى التصديق ..	١٣
المرحلة الرابعة : من التصديق إلى الاستشهاد ..	١٦
٢ — منهجه في ظلال القرآن	١٨
٣ — منهجه في عرض الغزوات	١٨
أولاً : روح الغزوات عند سيد قطب	٢٠
ثانياً : واقعية الغزوات	٢٤
١ — حقيقة الأعداء	٢٥
٢ — حقيقة الانتصار	٢٦
— وأخيراً	٢٧
بين يدي الغزوات	٢٧
١ — مفهوم الجهاد في الاسلام	٣١
٢ — لماذا كان الجهاد ؟	٣٦
٣ — ما قبل بدر	٣٦
«سرية عبد الله بن جحش»	٤٥

الموضوع	الصفحة
غزوة بدر الكبرى
أولاً : تمهيد
١ - معركة في ميدان النفس	٥٥
٢ - يوم الفرقان	٦٠
ثانياً : وقائع غزوة بدر
١ - أحداث الغزوة	٧١
- أسباب الغزوة	٧٢
- خروج قريش للحرب	٧٣
- خروج الرسول صلى الله عليه وسلم إلى بدر	٧٨
- الرسول صلى الله عليه وسلم يستشير أصحابه	٧٩
- ماذا حدث في ليلة بدر ؟	٨١
(١) معسكر المسلمين	٨١
(٢) معسكر الكفار	٨٤
- وبدأت المعركة	٨٨
- الرسول صلى الله عليه وسلم في الميدان	٩١
- مصارع رؤوس الكفر	٩٤
١ - أمية بن خلف	٩٤
٢ - أبو جهل	٩٦
أصحاب القليب	٩٨
حال المسلمين عند الغنائم	٩٩
حال الأسرى	١٠٠
٢ - بدر في ظلال القرآن	١٠١

الموضوع	الصفحة
٣ — نعم الله في بدر	١١١
(أ) قصة الأستغاثة	١١١
(ب) قصة النعاس	١١٤
(ج) قصة الماء	١١٦
(د) قصة الملائكة	١١٨
(هـ) تقليل عدد المشركين	١١٩
٤ — أسرى بدر	١٢١
٥ — الغنائم	١٣٢
ثالثا : وبعد بدر دروس	...
١ — عوامل النصر في بدر	١٤٩
١ — الثبات عند لقاء العدو	١٣٩
٢ — الاتصال بالله بالذكر	١٤٠
٣ — الطاعة لله وللرسول	١٤١
٤ — الصبر على تكاليف المعركة	١٤٢
٥ — الجذر من البطر والرثاء والبغى	١٤٣
٢ — الثبات والفرار	١٤٥
٣ — موقف الكفار بعد بدر	١٥٣



الغزوات

في ظلال القرآن

صدر من الغزوات حتى الآن :

- ١ - غزوة بدر .
- ٢ - غزوة أحد .
- ٣ - غزوات مع اليهود .
- ٤ - غزوة حنين والأحزاب .
- ٥ - غزوة الفتح .
- ٦ - غزوة تبوك .

رقم الإيداع : ٨٣/٤٨٥٨

مطابع جريدة السفير ٤ شارع الصحافة -

ت : ٨٠٣٩٦٤ - الاسكندرية

سيد قطب

الغزوات

في ظلال القرآن

هذه الغزوات

- لقد جاءت هذه الغزوات لتقرر في أذهان المجاهدين إلى يوم الدين حقائق ضخمة عاشها الأوائل وتحركوا بها وهي حقائق نافعة لنا ونحن في طريقنا إلى استئناف حياة إسلامية بعون الله .
- كما جاءت هذه الغزوات حية من وراء الأسباب والأحداث والأشخاص والحركات ... بتصور إسلامي شامل كامل ... يستقر في النفس من وراء الأحداث والتعقيب عليها من الداعية الفذ صاحب الظلال الشهيد سيد قطب ...
- ويسر دار الدعوة أن تهدي هذه الحقائق للعالم الإسلامي بكمال التصور ... وجلال الفهم ... نفع الله بها الجنة .

Bibliotheca Alexandrina



0468466

دار الدعوة

١,٢٥٠